



دكتور عبد الغنى محمود عبد العاطى

تاريخ الجزيرة العربية

# الصراع الفكرى فى اليمن بين الزيدية والمطرفية

دراسة ونصوص





تاريخ الجزيرة العربية

# الصراع الفكري في اليمن بين الزيدية والمطرفيّة دراسة ونصوص

تأليف

د. عبد الغنى محمود عبد العاطى

الطبعة الأولى

م ٢٠٠٢



عين للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعية

EIN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES

المشرف العام : دكتور قاسم عيده قاسم

#### المستشارون

د . أحمد إبراهيم الهوارى

د . شوقي عبد القوى حبيب

د . قاسم عيده قاسم

مدير النشر، محمد عبد الرحمن عفيفى

تصميم الغلاف . محمد أبو طالب

---

الناشر : عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية

- ه شارع نزعة المريوطية - الهرم - ج.م.ع - تليفون وفاكس ٣٨٧١٦٩٣

PUBLISHERS FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES  
5, Maryoutia St., Elheram - A.R.E. Tel : 3871693

## المحتويات

### صفحة

٥	- المقدمة :
	- الفصل الأول :
٩	المطرقية في اليمن بين العلم والسياسة :
	- الفصل الثاني :
٥١	قراءة في كتاب البرهان الرائق :
	- الفصل الثالث :
٩١	المطرقية في عصر الإمام أحمد بن سليمان :
	الفصل الرابع :
١٢٩	محنة المطرقية في عهد الإمام عبد الله بن حمزة :
	الفصل الخامس :
٢٥٥	المطرقية في مرحلة الضعف والانحلال :



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### المقدمة

تُعد المذاهب الدينية المعارضة أو المنشقة على مذهب من المذاهب من أكثر الموضوعات إثارة للجدل. كما أنها أكثرها إغراء للباحثين. وقد كان لى اهتمام ببعض أصحاب هذه المذاهب فى الغرب الأوربي مثل الكاثاريين أو الأقطار الذين ظهرت حركتهم فى جنوب فرنسا كحركة معارضة للكنيسة ونقوذها واتخذوا من مدينة ألبى مركزاً لدعوتهم حتى أطلق عليهم اسم الألبيجنسيين. وقد ازداد خوف وقلق الكنيسة الكاثوليكية من خطر الكاثاريين حتى أن البابوية حشدت ضدهم إحدى الحملات الصليبية. وهى الحملة المعروفة بالحملة الألبيجنسية<sup>(١)</sup>.

وعلى الرغم من الدمار الذى أحدثته هذه الحملة فى الجنوب الفرنسى إلا أنها مجزت عن القضاء على الكاثاريين وفكرهم. ومن ثم فقد تفتق ذهن رجال الدين الكاثوليك عن وسيلة جديدة تكفل لهم القضاء على الكاثاريين فكان ابتكار محاكم التفتيش - فى أعقاب مجمع اللاتران الرابع سنة ١٢١٥ م - التى قامت بأشد الأعمال عنفاً وقسوة ، حيث كانت السلطات الكنسية تقوم بإلقاء القبض على المشتبه فى انتمائهم للكاثارية وبعد محاكمتهم وإدانتهم يتم تسليمهم لإحراقهم بالنار فى محرقة عظيمة أعدت لذلك.

---

(١) عبد الفتى محمود عبد العاطى « الحملة الألبيجنسية ، دراسة فى الفكر الكنسى المعارض » ، مجلة كلية الآداب - جامعة صنعاء ، العدد ٨ (١٩٨٨) ، ص ٨٥ - ١٥٠ .

ومن الكاثارية في جنوب فرنسا انتقل اهتمامى إلى حركة البوجوميل في الدولة البيزنطية<sup>(١)</sup>. وبطبيعة الحال فقد انتهى أصحاب هذه الحركة إما إلى السجن المؤبد حتى الموت أو إلى الإعدام في المحرقة.

وقد شد انتباهى أن المصير الذى انتهى إليه الكاثاريون والبوجوميلون قد انتهى إليه أيضاً أصحاب فرقة دينية إسلامية في اليمن وهى المطرفية. ومن ثم فقد بدأ اهتمامى بدراسة هذه الفرقة والتعرف على نشأتها والقوموس الذى أحاط بأشخاص المؤسسين الأوائل لهذا المذهب ، وكذلك دراسة الملامح العامة لفكر المطفرية سواء فى المسائل الدينية أو فى تفسيرهم لبعض الظواهر الطبيعية ، وبطبيعة الحياة العلمية النشطة التى كان يعيشها هؤلاء المطفرية داخل هجرهم وطريقة دراستهم ومذاكرتهم ، والمناظرات العلمية التى جرت بينهم وبين معارضيتهم من مخفزة الزيدية.

على أنه من اللافت للنظر أن مذهب المطفرية قد استغرق وقتاً طويلاً حتى تبلورت معالمه وبدأ يقبل عليه كثير من أهل العلم والفكر فى اليمن. ويبدو أن أول من تصدى لمقاومة هذا المذهب وتقنين معتقدهات وتكفير معتقيه هو الإمام أحمد ابن سليمان (٥٣٢ - ٥٦٦ هـ) أى بعد مايقرب من مائة وثلاثين عاماً منذ البدايات الأولى لظهور مذهب المطفرية.

وإذا كان الطابع العلمى قد غلب على الصراع بين الزيدية المخترعة والمطفرية فإن الإمام عبد الله بن حمزة (٥٨٣ - ٦١٤ هـ) كان له رأى آخر فى إدارة هذا الصراع فقد لجأ إلى تصفيه مشاكله مع المطفرية بحد السيف وهو الأمر الذى أثار ضده الكثير من الانتقادات.

ولذلك فقد اضطر الإمام عبد الله بن حمزة لاستخدام براعته الأبية والكلامية فى النفاذ عن نفسه وتبرير ما أوقعه بالمطفرية من القتل والسبى ومصادرة الممتلكات وتدميرها ، حتى مساجد المطفرية لم تسلم من التدمير.

---

(١) عبد الفتى محمود عبد العالطى « حركة البوجوميل فى الدولة البيزنطية فى القرنين الحادى عشر والثانى عشر للميلاد » دورية كلية الآداب - جامعة المنصورة ، العدد الثانى عشر (١٩٩٢) ، ص ٦٩ - ١١٨ .



وقد مر الصراع بين المظرفية والزيدية بثلاث مراحل متميزة ، المرحلة الأولى وهى الفترة التى استخدم الطرفان العلم كسلاح لتأكيد صحة معتقداتهما ، أما المرحلة الثانية فتتميز بالقدر الهائل من العنف الذى استخدمه الإمام عبد الله بن حمزة فى مواجهة المظرفية والقضاء على مذهبهم ، أما الفترة الثالثة وهى فترة انحسار الفكر المظرفى وقيام علماء الزيدية بتبرير ماحل بالمظرفية ، وقد قمت بدراسة هذه الفرقة دراسة متعمقة فى بحث بعنوان «المظرفية فى اليمن بين العلم والسياسة» <sup>(١)</sup> ، وربما كان هذا البحث أول دراسة علمية أكاديمية تكتب عن المظرفية تم الاعتماد فيها على معظم المخطوطات والوثائق التى تناولت تاريخ المظرفية وفكرها .

ويعد فراغى من كتابة هذا البحث بدأت أفكر فى القيام بعمل علمى آخر عن المظرفية وقد راودتنى نفسى كثيراً فى تحقيق مخطوط البرهان الرائق <sup>(٢)</sup> وهو المصدر الوحيد الباقى من تراث المظرفية ، أو مخطوط التمييز بين الإسلام والمظرفية <sup>(٣)</sup> الذى يحمل وجهة نظر الزيدية المخترمة فى الرد على المظرفية ، ولكن نظراً لأن تحقيق ونشر أى مخطوط منهما لم يقى بالفرض ولن يحقق إلا إظهار وجهة نظر أحد الطرفين فقط . ومن ثم رأيت أنه من الأصوب نشر دراسة خاصة عن المظرفية مع فصول من كتاب البرهان الرائق ثم يتلو ذلك الرسائل التى كتبها أئمة الزيدية وعلمائها فى الرد على المظرفية ووضع كل ذلك أمام الباحثين ليبدؤا بدلوهم فى هذا الموضوع الذى يحتاج إلى الكثير من البحث والدراسة .

د. عبد الفتى محمود عبد العاطى

(١) عبد الفتى محمود عبد العاطى « المظرفية فى اليمن بين العلم والسياسية » ، تورية كلية الآداب - جامعة المنصورة ، العدد الحادى عشر (١٩٩١) ، ص ٩٧ - ١٤٤ .

(٢) سليمان بن أحمد المحلى ، البرهان الرائق المخلص من ريب المضايق ، مخطوط .

(٣) عبد الله بن زيد العنسى ، التمييز بين الإسلام والمظرفية الطغام ، مخطوط .



## الفصل الأول

### المُطَرِّفَةُ في اليمن بين العلم والسياسة (\*)

لمعبت تصاريص اليمن دوراً مؤثراً في الحياة الفكرية والعقائدية لسكانه . ذلك أن اليمن يتكون من ثلاثة أقاليم متميزة هي السهل الشرقي الذي يمتد من الأحقاف جنوباً إلى حدود نجران شمالاً ، وسهل تهامة في الغرب ، ويمتد من باب المندب جنوباً حتى جيزان شمالاً والمنطقة الجبلية - التي تتميز باعتدال مناخها وكثرة مواردها البشرية والاقتصادية - التي تتكون من سلسلة من الجبال الحاجزة بين السهلين تمتد من أرض المعافر جنوباً إلى الطائف في الشمال . ويتراوح ارتفاع هذه الجبال إلى ما بين ألف متر وثلاث آلاف وستمئة متر (١)

وفي بلاد جبلية كهذه حيث تترق الأودية العديدة كل جزء من أجزائها وتحولها إلى كتل جبلية منفصلة عن بعضها ، وحيث تتعدد الشعاب ويعظم عمق الأودية وانحدار جوانبها فإنها تنعزل عن بعضها حتى في الوادي الواحد فإن الانتقال بين المراكز التي تقوم على امتداده يكون صعباً إن لم يكن مستحيلاً (٢) .

---

\* البحث في المطرفية من الموضوعات التي أحجم عنها المشتغلون بتاريخ اليمن في العصور الوسطى إما بسبب حساسية الموضوع ، أو لندرة المصادر ، فصار المذهب مجهولاً لمعظم المشتغلين بالتاريخ . وقد تمكنت أثناء عملي بجامعة صنعاء ، وبمساعدة بعض الزملاء من تجميع معظم المصادر التي تناولت تاريخ المطرفية وعقائدها . وبالتالي فإن هذا البحث ربما يكون أول بحث أكاديمي متكامل يبحث في تاريخ هذه القرية .

١ - انظر : حسين بن علي الويسى ، اليمن الكبرى ، القاهرة ١٩٦٢ ، ص ١٨ - ٢٦ ، أحمد حسن شرف الدين ، اليمن عبر التاريخ ، القاهرة ١٩٦٤ ، ص ١٧ ، عبد الله بن عبد الوهاب الشماخي ، اليمن الإنسان والحضارة ، القاهرة ١٩٧٢ ، ص ٧ - ٨ .

٢ - محمد صبحي عبد الحكيم وآخرون ، التجمهر في الوطن العربي ، ج ١ ، القاهرة ١٩٧٨ ، ص ٦٤٩ ، عبد الغني محمود عبد العاطي ، عوامل الصراع بين الأيوبيين والإمام عبد الله بن حمزة ، القاهرة ١٩٨٦ ، ص ٦

وقد تفوق اليمينيون في استغلال الطبيعة الجبلية وبيعوا في بناء الحصون والقلاع في مناطق يصعب الوصول إليها أو النيل منها ، كما قاموا ببناء مدنهم بطريقة تكفل لهم الأمن بداخلها ، وتسهل لهم الدفاع عنها ، خاصة المدن أو التجمعات السكانية التي قامت على قمم الجبال ومنحدراتها . وقد ساعد ذلك على خلق جيوب ومناطق منعزلة أوت إليها بعض الفرق والمذاهب التي تقوّعت فيها بعيدا عن الأنتظار . كما ساعد موقع بلاد اليمن المتطرف بعيد عن عاصمة الخلافة العباسية ، فضلا عن وعورة هذه البلاد ، على ظهور الكثير من الدول المستقلة التي تميز معظمها باستقلالها السياسي والمذهبي عن دولة الخلافة . ولذلك فمن الملفت للنظر انتشار العديد من المذاهب الإسلامية في اليمن انتشارا لم يماثلها فيه أى قطر من الأقطار الإسلامية الأخرى .

وإذا كانت اليمن قد استقبلت العديد من المذاهب الوافدة ومزجت بعضها بطابعها الإقليمي الخاص ، ومنحته السمة والشخصية المتميزتين فإنها أفرزت بعض المذاهب ذات الطابع المحلي مثل الحُسَيْنِيَّة والمُطْرِفِيَّة ، وهما فرقتان انشقتا عن المذهب الزيدى . ومن ثم فقد وادا في اليمن وتلاشيا على مسرحها بون أن يقطن أحد في العالم الإسلامي إلى وجودهما . ولما كانت هاتان الفرقتان تتميزان بالطابع المحلي الخالص فإن مصادرنا عنهما ظلت محصورة داخل المصادر اليمنية ، وهى المصادر التي حرصت على أن تعكس وجهة نظر خصومها . ذلك أن الفرق البينية دأبت على التخلص من تراث خصومها وأدائها في حال الانتصار على هؤلاء الخصوم سياسيا وعسكريا . ولكن شاء حسن الحظ أن الجزء الذى نجا من التدمير من تراث المُطْرِفِيَّة كان كفيلا بتوضيح الملامح العامة لهذا المذهب وإن كان قد أثار الكثير من الجدل والخلاف .

وقد تباينت الآراء حول نشأة المذهب المُطْرِفِي فقال البعض أن المؤسس الحقيقي لهذا المذهب هو أحد مفكرى الباطنية بناحية الأمتوم<sup>(١)</sup> . وكان قد تظاهر باشتاق المذهب الزيدى واستطاع بحيله الباهرة أن يستقل بساطة العامة في التأثير عليهم وإقناعهم بأرائه ومعتقداته.

(١) الأمتوم بطن من همدان من واد الأمتوم بن شاحد بن حاشد ، وديارها في الشمال من حجة في نواحي شهارة وتلحمة حبر والمذان وعثر ' محمد بن أحمد الحجزى ' مجموع بلدان اليمن وقبائلها ، تحقيق اسماعيل الأكرع (١٩٨٤) ، ج ١ ص ٩٥ - ٩٨ ' حسين أحمد السياغى ، معالم الآثار اليمنية ، صنعاء ١٩٨٠ ، ص ٦٩ .

قال أحد دعاة المذهب الزيدى فى وصف الوحدة الفكرية والمذهبية للزيدى فى تلك الفترة - أنه لم يكن « من الشيعة فى هذه الديار بعد الهادى عليه السلام ، إلا الزيدية ، إلا أن بعض الملاحدة أظهر السخول فى مذهبهم وتشيع وتنسك حتى قنصوه وهو الجاهل منهم ، ثم ترصد لهم ..... » (١) . ويقال أنه رأى يوماً حبة شعير نبتت فى جانب مسجدهم داخل الجدار . فسألهم هل يجوز لأحد أن يخذل المسجد ؟ فقالوا : لا يجوز ذلك . قال : ولم ؟ قالوا : لأن هذا قبيح ، لو زاد الخدش لغرب المسجد ، وخرابه قبيح . فتركهم أياماً ثم سألهم ما تقولون فى هذه الحبة ؟ ألم تخذل جدار المسجد ؟ قالوا : نعم قال : أهذا قبيح أم حسن ؟ قالوا هذا حسن - بناء على ما كانت عليه الزيدية من المذهب الصحيح - قال : ألم تقولوا بالأس أن خدش المسجد قبيح ؟ وما زال يحاورهم ويناورهم ، وكثرت المناظرات والمناقشات فى هذه القضية حتى أقتنع معظمهم بأن خدش الحبة لجدار المسجد قبيح وأن الله تعالى لا يفعل القبيح . ثم وصل بهم إلى النتيجة التى يريدونها ، وهى أن هذا النبات ليس من خلق الله وإنما هو حاصل من المواد والطبائع (٢) .

وهكذا باتت هذه القضية مثاراً للجدل والنقاش بين المؤيدين والمخالفين ، وكل فريق منهم يحاول إثبات صحة وجهة نظره وكسب المزيد من المؤيدين خاصة من بين العلماء وأصحاب المكانة فى المجتمع .

ومن هذه البداية استطاع هذا المتكلم المجهول أن يقنع الناس بآرائه وأن يدخل فى زمرة بعض العلماء والمتصوفة الذين اشتهروا بالزهد فى الدنيا والانتقطاع للعبادة ومنهم مطرّف بن شهاب (٣) . وكان أن كثرت المناظرات بين هؤلاء وبين من أنكروا ذلك من الزيدية « فصاروا فرقتين فتعصب أولئك على شبيعتهم ، واستنقوا إلى زهادهم ، ولم يجدوا أزهدهم من مطرّف

(١) عبد الله بن زيد العنسى ، التمييز بين الإسلام والمطرية الطغام - مخطوط مصور من مكتبة الدكتور رضوان السيد ، ورقة ٥٧ .

(٢) العنسى ، التمييز بين الإسلام والمطرية ، ورقة ٥٧ .

(٣) كان مطرّف بن شهاب العبادى يعمل حراثاً ثم كره ذلك العمل واتجه إلى طلب العلم ، فترك بيت حنيس فربى صنعاء واستعان بما معه من أموال على الدراسة فى صنعاء وريدة على شيخ عصره . يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد ، الطبقات فى فكر فضل العلماء ، نسخة مصورة بمكتبة جامعة صنعاء ، ج ١ ، ورقة ٤٦ .

فتبعوه وتسموا بالطرفية بأنفسهم ويقي المسلمون على يصيرتهم يقاؤون نحن زيدية»<sup>(١)</sup>. ولم يزل مطرف بن شهاب ينشر آراءه ومبادئه بين أتباعه ومريديه إلى أن اكتملت لديهم الصورة الكاملة من القول بالأصول والإحالة والقطرة والتدبير والطرده والعكس وغير ذلك من الأمور التي صارت تدل على هذا المعتقد الجديد<sup>(٢)</sup>.

وثمة رواية ثانية تفيد بأن رجلا اسمه على بن حرب هو المؤسس الحقيقي لهذا المذهب وعنه أخذ مطرف بن شهاب أصول هذا المعتقد<sup>(٣)</sup>. ويبدو هذا الرأي بعيدا عن الحقيقة لأن على بن حرب كان من أصحاب مطرف بن شهاب «الذين أخذوا عنه العلم والعمل وتخلقوا بأخلاقه الكريمة»<sup>(٤)</sup>. ويؤكد ذلك قول الإمام أحمد بن سليمان عن سبب ظهور الطرفية «أن رجلا منهم يقال له مطرف بن شهاب وكان قد درس هو وصاحبان له على رجل من الباطنية يقال له حسين بن صامر»<sup>(٥)</sup> ويؤيد هذا الرأي إلى القول أن حسين بن صامر هذا هو المؤسس الحقيقي للمذهب.

وهناك رأى آخر يقول إن مطرف بن شهاب كان من أتباع الإمام الحسين بن القاسم (٣٩٣ - ٤٠٣ هـ) وأن آراء الحسين الفريية ظلت تتبلور حتى غدت مذهباً ومعتقداً جديداً فافترق عنه مطرف<sup>(٦)</sup>.

(١) العنسي، التمييز بين الإسلام والطرفية، ورقة ٥٨.

(٢) العنسي، التمييز بين الإسلام والطرفية، ورقة ٥٨.

(٣) يحيى بن الحسين، الطبقات، ج ١، ورقة ٤١؛ الروض، حسام الدين محسن بن الحسن بن القاسم، ذوق الذهب بمحاضن من شافدت في عصرى من أهل الأدب، معهد المخطوطات العربية رقم ١٤٠، ورقة ١٤٠.

(٤) مسلم بن جعفر بن جعفر الحجى، أخبار الأئمة من أهل البيت، ج ٤، مخطوط مصور بمكتبة جامعة صنعاء، ص ٩١.

(٥) أحمد بن سليمان بن محمد ... بن الهادي يحيى بن الحسين، الحكمة الدرية ص ١٥٤ - ٣٢٩ ضمن مجموع مصور بمكتبة الدكتور رضوان السيد.

(٦) يحيى بن الحسين، الطبقات، ج ١، ورقة ٤١.

أما الإمام عبد الله بن حمزة - وهو أكثر من كتب عن الطرفية وفقههم فيقول عن نشأة المذهب الطرقي . « وكان أول ناجم في مذهبهم الخبيث أحدثه شيخ من رءوس ضلالتهم يقال له أبو الفوارى من أهل قاعة <sup>(١)</sup> في البون <sup>(٢)</sup> ، وأن أول من تصدى للرد عليه الشريف العالم زيد بن علي الذي كان إماماً للهنوية في المسجد الجامع بصنعاء ورئيساً للشيعية بها <sup>(٣)</sup> .

على أية حال فإن الروايات تعدلت حول أصل الطرفية ولكنها في النهاية أجمعت على أن مطرف بن شهاب هو الذي يطور هذه الأفكار الجديدة وطبع المذهب بطابعه وصار أبرز سماته وعلماؤه حتى انتسب إليه أتباعه وأطلقوا على أنفسهم اسم الطرفية . وقد حرص الطرفية على إقناع معاصريهم بأنهم لم يأتوا ببديعة جديدة ولكنهم متمسكون بالتعاليم الصحيحة المنسوبة إلى الإمام الهادي مؤسس الدولة باليمن ، ولذا قالوا بأن مطرف أخذ المذهب عن علي بن محفوظ بريدة <sup>(٤)</sup> . وأن ابن محفوظ أخذ العلم ومذهب الهادي عن طريقين « أحدهما عن أبي الحسين أحمد بن موسى الطبري عن المرتضى محمد بن الهادي ، والآخرى عن إبراهيم بن

(١) قلعة قرية من ناحية جبل عيال يزيد قضاء عمران ، على بعد ١٠ كم غربي مدينة عمران . وتقع ما بين  
 ١٣ ٤٩ ١٥ شمالا .  
 ١٠ ٥١ ٤٣ شرقا .  
 خريطة ج . ع . ي . ١ : ٥٠٠٠٠ ، صفحة B4١٥٤٣ : التوزيع السكاني في محافظة صنعاء ، ح ٢ ص ٣٠٧ .

(٢) البون حقل واسع وينقسم إلى البون الأعلى ومن قراء قلعة والبون الأسفل ومن قراء ريذة . الحجري ، مجموع بلدان اليمن ، ح ١ ص ١٣٠ .

(٣) عبد الله بن حمزة ، أجوبة مسائل تتضمن ذكر الطرفية ، ورقة ٢١٠ - ٢٣٤ ضمن المخطوط رقم ٣٩٧٦ Or. بالمتحف البريطاني ، ورقة ٢١١ . انظر العنسي ، التمييز بين الإسلام والطرفية ، ورقة ٦ حيث يقول . كان إبراهيم بن أبي الفوارى صاحب قاعة من أعلى البون من بلد همدان وهو من بلد عبد الحميد ، نسب في بني مالك من كبار الطرفية وأوائلهم وأحدث لهم بديعة كثيرة وكان قبل ذلك معروفا من الباطنية ولكنه تظاهر بمذهبهم ويس عليهم . وهذا يعني أنه تظاهر باعتناق مذهب الطرفية ، ولم يكن مؤسسا للمذهب .

(٤) ريذة بفتح الراء وسكون الياء بالذال المهملة المفتوحة ، قرية وناحية في قضاء عمران وتقع ما بين

٨ ٤٩ ١٥ شمالا .  
 ٢٤ ١٠٢ ٤٤ شرقا .

خريطة ج . ع . ي . ١ : ٥٠٠٠٠ ، صفحة A١١٥٤٤ ، التعداد السكاني التعاوني لمحافظة صنعاء ، ح ٢ ص ٤٩٠ - ٤٩٣ ، الهمداني : الحصن بن أحمد بن يعقوب ، كتاب الإكليل ، ح ٨ ، تحقيق محمد بن علي الأكرع ، دمشق ١٩٧٩ ، ص ١٦٥ - ١٦٦ .

بالغ الوزير عن أبيه عن الهادي<sup>(١)</sup> . كما يذكر أن مسلم عندما سأل شيخه إبراهيم بن علي عما إذا كان قد أخذ الاعتقاد من علماء سناخ ووقش ، أو أنه قد التقى بمطرف أو نهد بن الصباح فإنه غضب من هذه الأسئلة وقال « أخذته من شيعة الهادي : أو مذهب الهادي قد خفى حتى لا يوجد إلا عند أولئك ؟ أخذت من عامر بن صعتر عن عامر بن تميم عن أبيه عن جده عن الهادي إلى الحق »<sup>(٢)</sup> وهكذا حرص المطرفية على توسيع قاعدة الدعاة ولم يحصرهم في فئة معينة ، وإنما ادعوا بأن المذهب كان يؤخذ من شيعة الهادي ، كما كانوا يستشهدون على صحة أرائهم في مناظراتهم مع الزيدية بكتب المرتضى لدين الله محمد بن الهادي ، وكتب الإمام الهادي خاصة كتاب المسترشد<sup>(٣)</sup> .

ومن العسير أن نحدد بدقة الوقت الذي ظهرت فيه المطرفية كمذهب منشق عن المذهب الزيدي خاصة مع عدم التيقن من الشخصية المؤسسة للمذهب . ولكن بمراجعة النصوص المتعلقة بذلك نجد الإمام عبد الله بن حمزة يقرر أن أول من تصدى للمطرفية من آل البيت هو الشريف زيد بن علي بن الحسين الذي يصفه مسلم اللحي بأنه كان من متكلمي المخترعة<sup>(٤)</sup> . ومعروف أنه تم إطلاق اسم المخترعة على الزيدية بعد الخلاف بين علي بن حرب ، وعلي بن شهر ، وهما من معاصري مطرف بن شهاب . كذلك يذكر أحد دعاة الزيدية وطلماثها أن الشريف زيد بن علي بن الحسين رد على مطرف بن شهاب بنفسه<sup>(٥)</sup> . وهذا يعني أن التطريف لم يصبح مذهباً إلا بجهود مطرف بن شهاب . وإذا رجعنا إلى ما ذكره يحيى بن الحسين بأن ظهور المطرفية كان زمن القاسم العياني (٣٨٩ - ٣٩٢هـ) . وإلى ما ذكره بأن مطرف بن شهاب كان من أتباع الإمام الحسين بن القاسم . فإن معنى ذلك أن مطرف لم يعلن

(١) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٢ ، ٤١ .

(٢) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٢ .

(٣) مسلم اللحي ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٤٠٣ ، سليمان بن محمد بن أحمد المحلي ، البرهان الرائق المخلص من ريب المضايق ، مخطوط رقم ٦٧٣ بمكتبة الأوقاف بالجامع الكبير بصنعاء ، ورقة ٢ ، ٦ ، ٧ ، ١٨ .

(٤) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٢ ، ٥٤ .

(٥) انظر ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج - ورقة ٥٦ .

(٥) المنسي ، التمييز بين الإسلام والمطرفية ، ورقة ١٣٥ . وهذا يتفق ما ذكره نفس المؤلف في الورقة ١٣٩ بأن حدوث مذهب المطرفية كان بعد الحسين وأريصاته للتاريخ المبارك .



عن آرائه إلا بعد انصرافه عن الإمام الحسين بن القاسم . ومن ثم يمكن القول ، أن إرهابيات المذهب ، والمناقشات التي دارت حول معتقداته ظهرت في أيام الإمام القاسم العياني ، ولكن المطرفية كمذهب لم تظهر إلا في أيام الإمام الحسين بن القاسم ، وربما بعد وفاته في سنة ٤٠٣ هـ وهكذا انقسم الزيدية في اليمن مع بداية القرن الخامس الهجري إلى ثلاث فرق هي : المخترعة الذين وافقوا على بن شهر على قوله باختراع الله الأهراس في الأجسام <sup>(١)</sup> . وهو المعتقد الذي يعيل إليه معظم الزيدية في اليمن . والحسينية وهم القائلون بأن الحسين بن القاسم <sup>(٢)</sup> ، أفضل من رسول الله ، وأن كلامه أبهر من القرآن ، وأنه المهدي المنتظر الذي سيعود ليملا الأرض عدلاً <sup>(٣)</sup> . أما الفرقة الثالثة فهم المطرفية الذين نحن بصددهم . وقد ساعد على تزايد الشقاق والصراع بين هذه الفرق تعطيل الإمامة بعد وفاة الإمام الحسين بن القاسم لأكثر من عشرين عاماً بسبب اعتقاد أتباعه في وحدته ، وبالتالي فإن أخاه جعفر بن

(١) الهادي بن إبراهيم بن علي الوزير ، تاريخ بني الوزير ، مخطوط مصور بمكتبة الدكتور رضوان السيد ، ص ١٩٩ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٧ ، الروض ، ذوب الذهب ، ورقة ١٤٠ .

(٢) الحسين بن القاسم كان من أجل أهل البيت وأوسعهم معرفة . بلغ عمره اثنتين وعشرين سنة ، وبلغت مصنفاته نحو الثمانين ، وقد حدث له اختلاط في عقله ، وصدرت عنه أفعال وأقوال شاذة بذاك منها دعوى الأفضلية على رسول الله وأن كلامه أبهر من القرآن .

ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢١١ ، حميد بن أحمد المحلى ، المدايق الوردية في مناقب الأئمة الزيدية ، مخطوط مصور ، صنعاء ١٩٨٢ ، ج ٢ ص ٦٤ .

(٣) أحمد بن سليمان ، حقائق المعرفة مخطوط مصور بمكتبة الدكتور رضوان السيد ، ص ٢٤٧ ، ٢٧٣ ، الحكمة الدرية ، ص ٣٢٣ ، حميد المحلى ، المدايق الوردية ، ج ٢ ص ٦٤ ؛ أبو سعيد نشوان الحميري ، الحور العين ، تحقيق كمال مصطفى ، بيروت ١٩٨٥ ، ص ٢٠٨ ، ٢١١ ؛ ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ١٩٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ؛ يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٥٨ ، انظر مفرح الرمي ، سيرة الأميرين النجاشيين الشريفين الفاضلين القاسم ومحمد ابني جعفر بن الإمام القاسم بن علي العياني ، مخطوط مصور بمكتبة الدكتور رضوان السيد ، ورقة ٧٣ ، ٨٦ وقد تكونت معالم هذا المذهب في حياة الامام الحسين فقد كتب إلى بعض من أنكر إمامته ومهديته ( فإن بلغني أنك تهجونى وتزعم أنى لست المهدي ، فانت أنت ومن معك بكل علم أنزله الله والقوارة والإنجيل والزيور والفرقان وبكل علم أنزله الرحمن فما يكون فى علمى إلا كاللجة فى البحر ... وما الفرق بينى وبين الأنبياء الأخيار والأئمة الأطهار إلا فرق بين الليل والنهار ) .

أحمد بن سليمان ، الحكمة الدرية ، ص ٣٢٤ ، حقائق المعرفة ، ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

القاسم لم يفكر فى القيام بأمر الإمامة على الرغم من تأييد بعض القبائل له ، واستدعائه لدخول صنعاء ، مع أن الظروف كانت مواتية ومهية ، إذ لم يكن هناك أى شكل من أشكال الدولة فى اليمن الأعلى الذى كان مقسما بين « آل يعفر ، وآل الضحاك ، وبنى أبى الفتح ، وأولاد الإمام القاسم بن على العياني »<sup>(١)</sup> . وربما كان الاعتقاد فى عودة الإمام الحسين بن القاسم هو السبب فى عدم تأييد الشيعة الحسينية لمن تولى أمر الإمامة بعد ذلك من الزيدية المخترعة ، بل ومناوئة جعفر بن القاسم لكل من الإمام أبو هاشم الحسن (٤٢٦ - ٤٣١ هـ) والإمام أبى الفتح النيلمى (٤٣٧ - ٤٤٤ هـ) الذى بولغته تعطلت الإمامة ما يقرب من تسعين سنة ، إلى أن جديدها الإمام أحمد بن سليمان .

وإذا كانت الشيعة الحسينية قد نهجت نهجا عسكريا متمثلا فى الجهد الذى قام به جعفر بن القاسم وأبنائه سواء كان ذلك موجها ضد القبائل المخالفة ، أو ضد الدولة الصليحية ، التى استطاعت بسط سلطانها ونفوذها على معظم البلاد اليمنية<sup>(٢)</sup> - فإن الشيعة المطرفية استغلوا غياب السلطة السياسية ما قبل قيام دولة الصليحي فى سنة ٤٢٩ هـ ، ثم التسامح المذهبى والحرية الفكرية التى اتسم بها حكم الصليحيين ، فانصرفوا للدعوة إلى مذهبهم وكان سيبلهم فى ذلك المصاهرة والمناقشة الهادئة ، فلم نسمع عن المطرفية أنهم لجأوا إلى العنف فى سبيل نشر معتقداتهم ، كما أنه لم يبنو منهم أنهم قد تطلعو للسلطة أو إلى تكوين دولة . وقام مطرف بن شهاب فى هذه الفترة مع بعض أصحابه فابتنوا هجرة فى سناح<sup>(٣)</sup> وبنوا فيها مسجدا ومطاهر ، وأظهروا العبادة والطهارة والزهد واستدعوا الناس إلى الدراسة وجعلوا قواعد دينهم وأساسه أن العالم يحيل ويستحيل<sup>(٤)</sup> وصارت سناح دار إقامة لكثير

(١) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى فى أخبار القطر اليماني ، تحقيق سمعيد عبد الفتاح هاشور ، القاهرة ١٩٦٨ ، ج ١ ص ٢٤٢ .

(٢) انظر ، مفرح الربيعي ، سيرة الأميرين .

(٣) سناح وتكتب سنع ، قرية من عزلة حزة صنعاء ، ناحية بنى مطر .

التوزيع السكاني فى محافظة صنعاء ، ج ٢ ص ٣٢ ، التعداد السكاني التمانى لمحافظة صنعاء ، ج ١ ص ٧٧ .

(٤) أحمد بن سليمان ، الحكمة البرية ، ص ٣١٩ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٠ .

من فقهاء المطرفية ، فانقطعوا فيها للعبادة والدراسة حتى ذاع صيتها ، وقصدها كثير من العلماء والدارسين . وعقدت بها الكثير من المناظرات بين الزيدية المخترعة والمطرفية . يقول مسلم الحجى : « كان الحسين بن زايد من المخترعة وكان يذهب إلى سناع للمناظرة إلى أن انقطع وسلم للمشايخ وانتقل إلى سناع » (١) .

وأحيانا كانت المناظرات تستمر لعدة أيام ، من ذلك أن المناظرات والمناقشات بين مطرف بن شهاب ونهد بن الصباح استمرت أربعين ليلة في سناع (٢) . وقد ذكر عليان بن إبراهيم قصه دخوله في المذهب وتحويله للإقامة بسناع فقال « فأتينا سناع وبها المشايخ الذين من الطراز الأول فلم أحتج مع النظار إليهم وإلى ما هم عليه من الديانة ، وإلى حسن ترتيبهم فيها إلى دليل على فضلهم ... ثم طالبتهم على ما يعلمون ويتعلمون من الاعتقاد بالأدلة فاتوا بما لا مزيد عليه من البرهان ولا شك معه في البيان فانقطعت إليه بعد ذلك » (٣) .

وهكذا أخذت هجرة سناع تشتهر كمعهد للتعليم خاصة بعد ترتيب الدروس فيها بصفة منتظمة ، وكان السنن بن زايد أول من عقد مجالس التدريس ، وتعليم الأصول فيها ولم يكن ذلك في أوقات النهار فقط ، بل ، أنه أقام خلوة للحديث وتلقين المسائل الأصولية للبحث فيها ليلا والسمر بذكر الله وتعليم توحيده في الليالي ، فكان ذلك مما أضاف على ذلك المكان شهرة بين الناس فذاع صيته بالعلم والعبادة والتعليم وقصده كثيرون من كل جهة (٤) . ولم يقف دور المطرفية عند هذا الحد بل خرج بعضهم للدعوة إلى مذهبهم في الأقاليم اليمنية فخرج مطرف بن شهاب ونهد بن الصباح إلى بلاد عنس (٥) حتى وصلا مدينة نمار (٦) . وكان أهلها

(١) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٥٢ .

(٢) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١١ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٦ .

(٣) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٩٩ .

(٤) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٥٢ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٩ .

(٥) بلاد عنس ناحية تابعة لمحافظة نمار . الحجرى ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٣ ص ٦١٢ ، النقحوى ،

معجم البلدان والقبائل ، ص ٤٧٤ .

(٦) نمار يفتح أوله وثانيه على بعد مائة كيلو متر جنوب صنعاء . وهى عاصمة محافظة نمار . وتقع بين :

٤٣ ١٤ شمالا ، ٢٤ ٤٤ شرقا . Sheet , 5 , 250000 , YEMEN

حسين بن على الويسى ، اليمن الكبرى ، القاهرة ١٩٦٢ ، ص ٥٤ .

مخترة فنزلا بمسجدهما ، واجتمع إليهما الناس . وتصدى مطرف للحوار والتقاش فيما انقضى المجلس إلا وقد وافقه الجمهور وغلب على أكثر الناس اعتقاد مذهبه <sup>(١)</sup> . كذلك خرج عليان بن إبراهيم للدعوة في خولان قضاعة <sup>(٢)</sup> .

على أنه يبدو أن التسامح والحرية التي نعم بهما المطرفية إبان حكم علي بن محمد الصليحي وابنه المكرم قد حدث ما عكس سلوكهما في فترة تقلب ، سبباً بين أحمد الصليحي على الدولة (٤٨٤ - ٤٩٢ هـ) . ذلك أن بعض خصوم المطرفية قاموا بالدس عليهم والإيقاع بهم ، فاستجاب الداعي سبأ بن أحمد إلى ذلك وعمل على تخريب سناع وتخريف أهلها <sup>(٣)</sup> . وهكذا اضطرت المطرفية إلى ترك سناع فتفرقوا في شعاب الأرض ويطون الأودية . وخرج إبراهيم بن الهيثم - وهو من رؤسائهم - يجول في البلاد للبحث عن مكان يصلح لإقامته وزملائه ، فوجد وادي وقشش <sup>(٤)</sup> خالياً من السكان ، فاجتمع بالقبائل المجاورة وشارهم في النزول بينهم فرحبوا بذلك وعقدوا الجوار <sup>(٥)</sup> . فانتقل إبراهيم بن الهيثم وإخوانه إلى وادي وقش وأقاموا به « هجرة تقام فيها الصلاة ، وتؤدى الفرائض ويعبد الله فلا يعصى ، ويتعلم العلم ، ويحيا فيها الدين حتى قامت بالحجة على أهل العصر مقام الإمام الداعي إلى ربه المشير سيفه . من تاب من أهل البلاد لجأ إليها وفر بيئته إلى أهلها ، ومن جهل شيئاً أتاهما للبحث والسؤال عنه » <sup>(٦)</sup> .

(١) مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١١ - ١٢ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٦ .

(٢) مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١٠٢ . وخولان قضاعة هم واد خولان بن عمرو بن الحاف بن قضاعة . وأوطانهم بالجزء الشمالي من تهامة اليمن انظر ، الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، تحقيق محمد بن علي الأكرع ، بيروت ١٩٨٢ ، ص ٩٧ ح ٤ ، المجرى ' مجموع بلدان اليمن ، ص ٣١٢ ، ج ٤ ص ٦٥٣ .

(٣) مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٢٥٦ .

(٤) وقش بالتحريك واد وقرية قرب صنعاء من عزلة بنى قيس ناحية بنى مطر . وهجرة وقش موضع فيه كالأخناق . الصحري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٤ ص ١٢٢ : السياقي ، معالم الآثار اليمنية ، ص ٤٣ ، التقسيمات الإدارية لعام ١٩٨٥ .

(٥) مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٧٧ - ٧٩ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٩ .

كان المطرفية شرطاً محروفاً على من يجاورهم ونعم من القبائل التي حولهم من بنى شهاب وبنى مطر وغيرهم على النصرة لهم على من يتقلب عليهم في دارهم ممن يكرهون جواره .

انظر ، مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٢٥٦ .

(٦) مسلم اللحى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٧٨ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٥٠ .

ومن خشى على نفسه من ظالم غاشم هرب إليها للأمن والعز ، ومن أهمه أمر معاده ومعايشه أتى متوكلا على الله . وتسامع الناس بهجرة ونقش نحو ما كانت السمعة بسناع فأنتهى ذكرها إلى أطراف الاتفاق فضربت إليها أباط الإبل وطويت إليها المراحل ونفع الله بها من أراد وجهه من خلقه (١) .

### انتشار الهجر والحياة فيها :

قام كثير من رؤساء المطرفية بإنشاء هجر جديدة لاتخاذها ملوى لهم ومكانا للانقطاع والعبادة والدراسة ، فقام عليان بن ساعد بتأسيس هجرة الروعة بالطرف من حضور الأحبوب (٢) ، كما ابتنى ببلاد حمير هجرة ثانية هي هجرة قاعة (٣) وأسس هجرة ثالثة وهي هجرة جنب (٤) . التي تعرف بمعين (٥) . وهكذا انتشر تأسيس الهجر . وربما يرجع السبب في ذلك إلى اعتقاد المطرفية في وجوب هجر الظالمين واعتزال الفاسقين . وكانوا يرون أنه يجب على الإنسان ، أن يهرب بنفسه وولده وحرمة من مجامع الناس ، وقراهم ومدنهم ، لظهور فساد الناس والمدن والقرى في دينهم وبنيانهم (٦) . وهذا يفسر السبب في تجمع المطرفية داخل هجرهم التي انتشرت في أقاليم اليمن فيما يشبه حركة تعمير وتجمع سكانى في مناطق سعدة وصنعاء وأنس وشمال تهامة .

(١) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٧٨ .

(٢) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٩٨ ، ٣١٢ : والأحبوب هزلة من ناحية الحيمة الداخلية قضاء صنعاء ؛ التوزيع السكانى في محافظة صنعاء ، ج ٢ ص ٢١٥ - ٢١٦ .

(٣) تقع هجرة قاعة على بعد ٤٥٠٠ مترا جنوب غرب قرية قاعة ما بين

٢٤	٢٨	١٥	شمالا
٥٦	٤٨	٤٢	شرقا

خريطة ج . ع . ي ، ١ ، ٥٠٠٠٠ ، صفحة B4١٥٤٣

(٤) جنب هزلة من ناحية بنى مطر قضاء صنعاء .

التعداد السكانى التعاونى لمحافظة صنعاء ، ج ٧٦ .

(٥) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١٠٤ .

(٦) سليمان المطى ، اليرمان الرائق ، ورقة ٢٣٧ .

أما عن الحياة داخل الهجر ونظام الدراسة وأعداد الدارسين وغير ذلك من الأمور التي أعملتها المصادر التاريخية تماما ، فقد استطعنا أن نتلمس شيئا عن ذلك فيما كتبه مسلم اللججى وهو من فقهاء المذهب . ذلك أنه اهتم بالترجمة لأعيانه ، وإن كان لم يبق من مؤلفه سوى الجزء الرابع فقط ، إلا أن فيه ما يكفى للتعرف على معالم الحياة داخل الهجر . من ذلك أن أعداد الدارسين ازدادت بدرجة كبيرة فى بعض الهجر حتى بلغ فى هجرة وقش خمسمائة دارس . وكان عليان بن سعد بعد أن استقر بهجرة الروعة قد قام بزيارة وقش فوجد بها خمسمائة من المتعلمين ، فالتخّ منهم مائة ورجع بهم إلى الروعة <sup>(١)</sup> . كما بلغ عدد المقيمين بوقش من الرجال حوالى سبعمائة رجل <sup>(٢)</sup> . ويعد هذا العدد كبيرا جدا ، وربما يفوق أعداد الرجال فى كثير من المدن اليمنية آنذاك . وقد بلغ المقيمون والمتربدون على وقش الصلاة خلف عليان بن سعد بمسجد الشمس عددا لم يجتمع لأحد قبله حتى أن حاتم بن القشيم اليامى حاكم صنعاء (٤٩٢ - ٥٠٢هـ) هم بغزو وقش خوفا من إحياء الإمامة ، فقلل له إن الزينية لا يرون الخروج من غير إمام فاطمى <sup>(٣)</sup> .

وكانت الحياة داخل الهجر تتصف بالقسوة والتقص ، وقيام الليل فى التعبد والدراسة وغير ذلك . ويبدو أن هذه الحياة الصعبة لم يكن يتحملها البعض ممن ينشد سعة العيش ولين المتاع خاصة من الأحداث والشباب ، يصف مسلم اللججى معاناة أحد الشباب الأثرياء بهجرة وقش بقوله : فأله برد الطهور وأذى السهر مع الجماعة فى خلوة الذكر والتحفظ من النجاسة والمقالب بالمسائل والامتراض بالدلائل ، فأصبح ذات يوم هاربا لا يلوى على شئ حتى لحق بدار أهله <sup>(٤)</sup> . وكانت الحياة العلمية داخل الهجر نشطة ومزدهرة ، ويمكن التعرف على ثلاثة أوجه لهذا النشاط ، الأول هو عقد حلقات التدريس التقليدية حيث يجلس المدرس وحوله طلابه وغالبا كانت لهذه الدروس أوقاتا محددة سواء كان ذلك بالليل أو النهار <sup>(٥)</sup> .

(١) مسلم اللججى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١٠٥ .

(٢) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٥ .

(٣) مسلم اللججى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٤) مسلم اللججى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٧٩ .

(٥) مسلم اللججى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٥٢ .

وتصدى علماء المطرفية من نوى المكانة للتدريس فى هذه الحلقات أمثال الشيخ على بن أبى رزّين الذى كان يدرس مقالة إقليدس فى هجرة وقش ، ولم يكن يعرفها فى اليمن غيره<sup>(١)</sup>. والوجه الثانى أن يجتمع مشايخ المطرفية وطماقم على شكل ندوة علمية فيحدثون موضوعا معيناً للنقاش ، ويظل الحوار والنقاش قائماً إلى أن يصلوا إلى الرأى الذى يرضى عنه الجميع. يقول أحد علماء المطرفية « إن المسألة بيننا تكون كالفرض المنسوب بين الرماة يرمونها ، فلا يزال يرميها كل من حيث هو إن كانت لنا أو علينا ، يثبت ما يثبت ويسقط ما يسقط ، فنعمل بما صح وثبت وتترك ما فسد وسقط »<sup>(٢)</sup> . أما الوجه الثالث فكانت المناظرات التى تعتقد بين المطرفية وبين مخالفيهم فى المذهب من المخترعة وغيرهم خاصة فى هجرة سناع ومن بعدها وقش وقاعة<sup>(٣)</sup>.

وإذا كانت المناظرات بين المخترعة والمطرفية قد اتخذت الطابع العلمى البحت، بحيث كان كل فريق يحاول إثبات صحة مذهبه ، والتدليل على خطأ المذهب الآخر ، فإن مناقشات المطرفية مع الحسينية اتخذت طابعاً مخالفاً إذ عمد المطرفية إلى السخرية من الحسينية والتندر بمعتقداتهم بعودة الإمام الحسين بن القاسم . وقد سجل مسلم اللجى الكثير من هذه القصص والنوادر للتشهير بهم والتهكم عليهم وعلى معتقداتهم<sup>(٤)</sup> .

أما مصادر التمويل التى كان يصرف منها على شئون الهجرة واحتياجات المقيمين فلم نجد أية إشارات عن ذلك ، وربما كان التمويل يأتى من الزكاة المتحصلة عن أموال وممتلكات أهل

(١) ابن الوزير ، تاريخ بنى الوزير ، ص ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٢) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ١٠٥ .

(٣) من أطرف المصالحات التى دارت بين المطرفية والمخترعة تلك التى دارت بقرية شبام بين أحد خلاة المخترعة وكان به جرب قد أضر به فأتى أحد الأطباء من المطرفية فشكا عليه داء وسأله دواء ذلك . وكان الطبيب يعرف امتقاده فى الاختراع ، فقال إن كان الدواء ينفعك وهبت لك شربة لذلك وإن كان لا ينفعك لم أبعك ولم أهب لك . فقال بفضل بمعنى بئس أدفعه إليك . قال لا أبيعك بل أهب لك إن كانت الأدوية تنفعك . فلما رأى أنه لا يبيعه حتى يعترف بأنه يتلفع بالجسم وأنه يحيل ويستحيل فيتترك مذهبه . انصرف وترك الطبيب ! مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٥١ .

(٤) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، ج ٤ ص ٣٩ - ٤٢ ، ٢٥٦ - ٢٥٨ ، ٢٦٠ - ٢٦٦ ، ٢٦٧ - ٢٣٥ -

٣٣٦ ، ٣٤٥ - ٣٤٦ ، ٣٥٢ - ٣٥٣ .

المذهب هذا بالإضافة إلى مساهمات بعض الطرفية في الإنفاق على إخوانهم المقيمين في الهجر . يصف أحد المتعلمين الحياة داخل إحدى الهجر فيقول : كنا بالروعة عند عليان وجماعة من المتعلمين غير قليلة ، كل طائفة لهم من يصنع زادهم على الانفراد . وكانت له بقرة فيجمع لبنها من الجمعة إلى الجمعة ، ثم يأتى فتجتمع عليه تلك الطوائف فيأكلون به ثم يقسم بينهم دهنه فيدهنون به ، ويأتيهم بالكل فيكتحلون ، ثم يأتيهم بالجلم فيقصرون به أظفارهم وشعورهم ، ويغسلون ما يمكنهم التنظيف منه <sup>(١)</sup> . أما على بن حرب وهو من زعماء المذهب ، فكان يجتمع إليه في الخريف جماعة من الطرفية فإذا كان يوم الجمعة أمر لهم بكبس وطعام ويدهوهم إليه ، وكان ذلك دأبه حتى تنقضى أيام الخريف <sup>(٢)</sup> . وكان أحد المزيّنين عند اجتماع الزيدية بمدر <sup>(٣)</sup> في الخريف يأخذهم في يوم الجمعة إلى عنبة فيأكلون يومهم ويزينهم ويحلق رؤوسهم ، ويغفهم من صناعاته بما يحسن ويصلح من ثيابهم ما يمكنه <sup>(٤)</sup> . كذلك كان بعض الناس يتطوعون للعمل بالهجر فيتفقدون الضيف والغريب ونوى الحاجة والنظر في أمر المتعلمين والنظر في صلاح مساجدها ومطابخها ومجالسها <sup>(٥)</sup> . ويبدو أن البعض لم تكن إقامتهم دائمة بالهجر ، بل كانوا يتربدون عليها للإقامة وطلب العلم فترة ثم يعودون لباشرة شؤون حياتهم والتكسب بما يعينهم على معاودة طلب العلم والإقامة بالهجرة <sup>(٦)</sup>

(١) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، جـ ٤ ص ١٠٧ .

(٢) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، جـ ٤ ص ٩٣ - ٩٤ .

(٣) مدر قرية من مزة الضميس ناحية أربح على بعد ١١ كم شرقى ناهط وتقع ما بين

١٣° ٤٦' شمالاً .

٥٣° ١٣' شرقاً .

خريطة ج . ع . د ، ١ : ٥٠٠٠٠ ، ص ١٥٤٤ A1 ، التوزيع السكانى في محافظة صنعاء ، جـ ٢ ص ١٨٥ ، السياقى ، معالم الآثار ، ص ٥٨ .

(٤) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، جـ ٤ ص ٢٥٤ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، جـ ١ ورقة ٤٨ .

(٥) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، جـ ٤ ص ٢٥٤ .

(٦) مسلم الحجى ، أخبار الأئمة ، جـ ٤ ص ٨٠ .



## تعاليم المطرفية وفقههم :

وهكذا صارت هجر المطرفية في اليمن تؤدي العديد من الوظائف فهي أماكن للمبادأة والتعليم وإقامة المطرفية ومؤوى للضيف وعابر السبيل . وشهدت هذه الهجر نشاطا علميا كبيرا تركز بطبيعة الحال على العلوم اللغوية والدينية وخاصة تعاليم وفقه مذهبهم . فكانوا يدرسون أصول مذهبهم بأن للعالم أصولا هي الماء والهواء والرياح والنار ، وهي أصل ما خلق الله . والعالم على كماله محدث مخلوق ، والله تعالى خالقه سواء خلق ما خلق من ذلك جملة أو تدريجاً . فالذي حصل على معنى التدريج كالحيوان من الماء المهيئ ، والأشجار من الماء والطين ، والمطر من السحاب . وكثير منه يزيد بعد نقصان كالأإنسان وغير الإنسان من جماد وحيوان وهذا يبين أن من الأشياء قرها ومنها أصلا<sup>(١)</sup> . ويستشهدون بآيات القرآن الكريم التي تدل على أن الله تعالى قد خلق الأحياء من الماء<sup>(٢)</sup> وأنه قد خلق السموات من الدخان<sup>(٣)</sup> ، والدخان لا يكون إلا من حراقة . وأنه خلق الناس من تراب<sup>(٤)</sup> . وأن الله تعالى قد خلق هذه الأشياء طبائع مختلفة متضادة غير مؤلفة فجعلها أصولا لكل ما درأه وبرأه<sup>(٥)</sup> . وأن

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٣ .

(٢) انظر سورة الأنبياء ، آية ٣٠ .

(٣) انظر سورة فصلت ، آية ١١ .

(٤) انظر سورة الحج ، آية ٥ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٤ .

كذلك يستشهد المؤلف بإراء الإمام القاسم الذي يقول ( .... ولابد لهذا الخلق من رؤوس أولية مبتدعة من الله تعالى ... ولا ينبغي لهذه الرؤوس أن يكون بعضها من بعض بل تكون متضادة تضاد النار والأرض ) .

وكذلك قول الإمام الهادي ( أو أنكم أنصفتم عقولكم وتركتم المكايير عنكم ثم ردمتم متشابه الأمور إلى محكمها وما شذ من قرعها إلى أصلها ، ثم نظرتم إلى النطفة مم هي وما كانت حتى تنتهوا إلى ما منه ابتدأت ، لووجدتم أصل ذلك إن شاء الله من الطين ، وأصل الطين من الماء بايقن اليقين . وكذلك فاصل خلق الشياطين من مارج من نار . وإذا رجعتم إلى الأصول الثلاثة المنطوية المبتدعة من الريح الجارية المسخرة ، وما خلق سبحانه من الماء ، وفطر فوقه من يحجب الهواء . ثم خلق من هذه الثلاثة الأشياء جميع ما درأ وبرأ ) .

وقال الإمام الهادي في موضوع آخر ( فلما أن خلق الله تبارك وتعالى الماء والهواء والرياح أوحى إلى الرياح بأن تصفق وتبهج عوارب الماء وأمواجه . فبهجت أمواجه وزعزعت ساكنة فارتفعت عواربه وترآك زبده وعظم أمسه . ثم أوحى إلى النار فأحرقت ذلك الزبد . فثار منه دخان فصعد في الهواء . وبقيت حراقة =

الله خلق العالم يحيل ويستحيل<sup>(١)</sup> . ومعنى ذلك يؤثر وينفع إذا استعمله الإنسان على ما علم الله سبحانه ، ومضراً إذا خالف تعاليم الله . كل ذلك جبراً لا اختياراً فما حصل منه من تأثير فى الوجهين جميعاً فهو فعل الله لا فعل له غيره ولا موجد له سواء<sup>(٢)</sup> .

ولهذا فإن الأشياء نافعة على معنى وضارة على معنى حسب التناول ومحيلة ومستحيلة ومسخرة تجري فى مصالح بنى آدم فإذا نفعت أو ضرت تكون قد جرت بفطرتها وتركيبها أى بما جعلها الله عليه من الخلقة<sup>(٣)</sup> . والتركيب معناه إخراج الفرع من الأصل ، والفطر خلق الأصل وإخراج الفرع منه<sup>(٤)</sup> . ويستدلون على صحة ذلك بآيات القرآن التى تتحدث من الفطرة والتركيب<sup>(٥)</sup> . وينسب إلى مسلم اللحجى أنه قال : من قال أن الله قصد شيئاً من أفعاله غير الأصول الثلاثة والمعجزات والنقم فقد كفر<sup>(٦)</sup> . ومن ثم فإن خصوصهم يهتمونهم بأنهم قد نفوا جميع الحوادث عن الله تعالى وأضافوها إلى الإحالة والاستحالة<sup>(٧)</sup> .

= الزيد على ظهر الماء فخلق تبارك وتعالى الأرض من تلك الحراقة ، حراقة الزيد وخلق السماوات من ذلك الدخان .

انظر سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٤ .

(١) استحالة الجسم أى تغيير وخرج من حال إلى حال . سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٩ .

(٢) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٨ .

واستحالة الأجسام على ضررٍ مختلف منها ما تكون استحالة بانتقاص بنيتها وتركيبه وخروجه من جنسه وطبيعته كالنطفة إذا صارت طقة ، والحبّة إذا صارت بقة . ومنها ما يستحيل بأن يزداد وينمو أو يخرج من جميع أحواله إلى أحوال متجانسة . ومنها ما يستحيل من غير زيادة ولا نقصان وكل ذلك إنما هو تغيير الله وما جعل من تأثير بعض الأجسام فى بعض . وكل ما حدث فهو فعل الله ، ومنعه وخلقه ، وإرادته ، ومراده ، سواء كان مصلحاً أو مفسداً بسبب أو بغير سبب من برد وجراد وخرير وزيادة فى الخلق وغير ذلك . سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٧٥ .

(٣) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٨ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٦٨ .

(٥) انظر ، سورة الأنعام ، آية ١٤ ، سورة هود ، آية ٥١ ، سورة إبراهيم آية ١٠ ، سورة الإسراء ، آية ١٦ ، سورة الانفطار ، آية ٨ .

(٦) عبد الله بن زيد العنسى ، عقائد أهل البيت وأرد على اللطيفية ، مخطوط رقم ١٠٩٢ (جبلان) ، ورقة ١٧ .

(٧) لحمد بن سليمان ، الحكمة الدرية ، ص ٢١٩ ، عبد الله بن حمزة ، الرسالة الهادية بالادلة البانية فى بيان أحكام أهل الرتبة ، ورقة ١٤٥ - ١٦٨ ، ضمن المخطوط رقم ٣٩٧٦ . OZ . بالمتحف ، البيروطنى ، ورقة ١٦٦ ، العقيدة النبوية ، ورقة ٢ - ١١ ، ١٥١ - ١٥٦ ، ضمن المخطوط رقم ٣٨٢٨ . OZ . بالمتحف البيروطنى ، ورقة ٨ .

وقد أدرك الطرفية المحاذير التي تنتج عن الخوض في بعض مسائل القرآن ، ومع ذلك كانت لهم أرائهم الخاصة ، فهم يقرّون بأن القرآن كلام الله لأن الرسول كان يدين به ويخير به وهو عليه الصلاة والسلام لا يدين إلا بالحق ولا يخير إلا بالصدق ، وأن القرآن معجز عجز الخلق عن الإتيان بمثله <sup>(١)</sup> . وأنه محدث مخلوق <sup>(٢)</sup> . وأن الله سبحانه خلقه في قلب الملك الأعلى استنادا إلى قول الرسول بأنه سأل جبريل كيف يأخذ هذا الوحي . فقال من ملك فوقى . قال : وكيف يأخذه هذا الملك قال : يليقه الله في قلبه إلقاء ويلهمه إياه إلهاما كإلهام النحلة . فأقاد الخير أن محله قلب الملك وأنه مخلوق عليه أى أنه عالم به وبغيره مما علمه الله إياه - أشبه بإلهام النحلة ، وإلهامها خلقها عارفة بمصالحها <sup>(٣)</sup> .

ولما كان الطرفية يعتقدون بأن الأمراض تسمع سماع العلم ، ولا تسمع سماع الحس لأن الحواس لا تقع إلا على الأجسام <sup>(٤)</sup> . فإن نزل القرآن يكون بمعنى بلغ ووصل لا بمعنى انحدر وانفصل ، وأن القرآن الذي نسمعه فإننا نسمعه بهذا المعنى أى بمعنى العلم وليس بمعنى النزول والانتقال <sup>(٥)</sup> . ولهذا تم توجيه الاتهام إلى الطرفية بأنهم يقولون بأن الله تعالى لم ينزل على البشر كتابا من السماء ، وأن كتب الله صفة ضرورية لقلب الملك الأعلى لا تفارقه فيجحدون كتب الله تعالى وآياته <sup>(٦)</sup> . ويجيب الطرفية على ذلك بأن العرض لا يفارق شبيهه

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٧٥ .

(٢) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٨١ - ١٨٣ .

(٣) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٨٢ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٠٢ - ١٠٤ .

جاء في حديث الإمام الهادي عن الأمراض قوله : إنما هي صفات ودلالات وحركات وعلامات تنفرد من الأجسام غير متلاحقات ، فهي أشياء وليست بآجسام .

سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٨٢ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٨٢ - ١٨٤ .

(٦) جعفر بن أحمد بن عبد السلام ، رسالة في الرد على الطرفية ، ورقة ٦٣ - ٧٤ ، ضمن المخطوط رقم ٢١٥٢ يدار الكتب المصرية ، ورقة ٧١ ب ، ٧٢ ب ، أحمد بن سليمان ، الحكمة الدرية ، ص ٢٢١ ، عبد الله بن حمزة ، العقيدة النبوية ، ورقة ٥ ، الرسالة الهادية ، ورقة ٥٢ .

ضروريا كان أو غيره لأن مفارقتها لا تعقل إلا بمعنى الانتقال والتولد <sup>(١)</sup> . ومن الآراء التى ينسبها الزيدية المخترعة إلى مطرف بن شهاب أنه سئل يوما عن القرآن فقال : ما إيلنا نزل ولا بنا اتصل ولكنه تلاشى ويطل <sup>(٢)</sup> . كما يتهم الطوفرية أيضا بأنهم ردوا أريعمائة وسبعا وثلاثين آية لا يحتمل أى منها التلويل لو أنهم ردوا آية واحدة لكفروا بإجماع الأمة <sup>(٣)</sup> . وقالت الطوفرية نحن نبرأ إلى الله من إنكار آية أو بعض آية أو إنكار شئ مما نزل على محمد أو جاء به من كتاب وسنه . فقال الزيدية إن ذلك لازم لكم ليس الله يقول « يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا نَأْتِي بِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ . أَوْ يَزُوجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَّا نَأْتِي بِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ » <sup>(٤)</sup> . وأنتم تقولون ذلك بالانفعال من الطبائع الأربع فقد أنكرتم هذه الآية ، وعلى هذا النحو من الإلزام فى سائر الآيات <sup>(٥)</sup> .

وفى مسألة النبوة رأى الطوفرية أن النبوة هى علو الشئ وارتفاعه على الخلق فى أعلى درج المتقين التى يستحق بها ذلك المقام وتنبؤ النبى هو زيادته وعلوه وهو فعله <sup>(٦)</sup> . وتسميته نبى مشتقة من النبوة وقيل اشتقت من الإنباء عن الله ، والإنباء فعل النبى <sup>(٧)</sup> . يروون من النبى عليه الصلاة والسلام قوله : التوיד والاقتصاد والسمت والتثبيت جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، وجزء الشئ بمضيه وذلك دليل على أنها فعل النبى <sup>(٨)</sup> . يقول الإمام عبد الله بن حمزة

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٨٣ .

(٢) العنسى ، التمييز بين الإسلام والطوفرية ، ورقة ١٢ .

(٣) عبد الله بن حمزة ، الرسالة الهادية ، ورقة ١٥٣ ، العنسى ، التمييز بين الطوفرية والإسلام ، ورقة

٢٦ .

(٤) سورة الشورى ، من الآيتين ٤٩ و ٥٠ .

(٥) ابن الوزير ، تاريخ بنى الوزير ، ص ١٩٨ ، حميدان بن يحيى بن حميدان ، تعريف التطريف ، ورقة

٨٣ - ٩٢ ضمن مجموع رسائل السيد حميدان . نسخة مصورة بمكتبة الدكتور رضوان السيد ورقة ٨٥ .

(٦) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٩٦ .

(٧) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٩٦ .

(٨) يستشهدون على ذلك بقول الله تنبيه فى سورة فصلت آية ٦ ( إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ) وقال النبى . لم

أكن نبيا فنبيت ، ولا عالما فعلمت ، فلا تقولى فى فرق طوى ، إن الله اتخلى عبدا قبل أن يتخلى نبيا .

سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٩٦ .

أنهم ناظروه مسرارا على ذلك<sup>(١)</sup>، ويوجه الاتهام إلى الطرفية بأنهم جعلوا جميع المكلفين يشتركون في النبوة، وإنما تضرروا عن إدراكها لتركهم ما وجب عليهم ولتقصيرهم فيما أمر<sup>(٢)</sup>، أي أنها تحصل للعبد باختياره فإن شاء جعل نفسه نبيا وإن لم يشأ ذلك لم يكن نبيا<sup>(٣)</sup>.

يؤكد الطرفية أن الله تعالى واحد، ثم يتحدثون في أسماء الله ويقسموها إلى قسمين: الأولى ما سمي به لأجل ذاته نحو عالم وقادر وحى وقديم، والثاني ما سمي به لأجل فعله كالخالق البارئ المصور المحيي المميت الباعث الرزاق، وبعد مناقشة الطرفية لأراء أصحاب المذاهب الأخرى يقولون بأنه قد تحققت له سبحانه هذه الصفات من علم وقدرته وحياة وقدم وغير ذلك. وهذه الصفات المختلفة مرجعها إلى ذات واحدة، ويقولون علمه قدرته وهما ذاته وقالوا بذلك لأن نفى هذه الصفات يوم عليه أضعافها<sup>(٤)</sup>. وقد اتهم الطرفية بسبب قولهم أن أسماء الله هي ذات الله بأنهم جعلوه أكثر من واحد فأنبطقوا بذلك التوحيد<sup>(٥)</sup>.

ويعتقد الطرفية أن أفعال العباد كلها حسننها وقبيحها قطعهم لا فعل الله سبحانه، لم يشاركهم فيها مشاركا ولم يخلقها فيهم ولا جبرهم عليها، وإنما أقدرهم على فعلها، ومكتهم من إحداثها وعرفهم خيرها وشرها<sup>(٦)</sup>. وأن أفعال العباد لو كانت خلقا لله تعالى لما جاز أن يأمر ببعضها وينهى عن بعضها، لأن أمر الإنسان بما لا يقدر عليه ونهيه عما يعجز عن

(١) عبد الله بن حمزة، الرسالة الهادية، ورقة ١٥٢.

(٢) عبد الله بن حمزة، الدرة اليتيمة في تبين أحكام السبا والغنمية، ورقة ص ١٦٩ - ٢٠٩ ضمن المخطوط رقم ٣٩٧٦، Or. بالمتحف البريطاني، ورقة ١٨١، العنسى، عقائد أهل البيت، ورقة ١٧.

(٣) جعفر بن عبد السلام، رسالة في الرد على الطرفية، ورقة ١٦٩، أحمد بن سليمان، الحكمة الدرية، ص ٣٢١، عبد الله بن حمزة، الدرة اليتيمة، ورقة ١٩٥، العنسى، التمييز بين الإسلام والطرفية، ورقة ١٠٧ - ١٠٨، عقائد أهل البيت، ورقة ١٧.

(٤) سليمان المحلى، اليرمان الرائق، ورقة ٥٦ - ٥٧.

(٥) جعفر بن عبد السلام، رسالة في الرد على الطرفية، ورقة ١٧٣، أحمد بن سليمان، الهاشمة لأئمة الضلال من الطرفية الجبال، ورقة ١٥١ - ١٥٥ ضمن كتاب العقيدة النبوية بالمخطوط ٣٨٢٨، Or. بالمتحف البريطاني، ورقة ١٥٢، الحكمة الدرية، ص ٣٢١، عبد الله بن حمزة، العقيدة النبوية، ورقة ١١، الدرة اليتيمة، ورقة ١٩٥، الرسالة الهادية، ورقة ١٥٢، العنسى، التمييز بين الإسلام والطرفية، ورقة ٧٢ - ٧٤.

(٦) سليمان المحلى، اليرمان الرائق، ورقة ١٣٦.

الامتناع عنه قبيح وهو تعالى لا يفعل القبيح<sup>(١)</sup>. ويبرهنون على أن أفعال العباد من خلقهم بقوله تعالى «فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»<sup>(٢)</sup>. وهذا يعني أن العباد خالقون لأفعالهم. ويتقوون بأن أفعال العبيد قائمة بهم لا تتمدهم ولا توجد في غيرهم لا على سبيل الانتقال ولا على سبيل التوالد<sup>(٣)</sup>. وإن فعل العبد هو ما يكون صادرا من جوارحه من غير واسطة على حسب اختياره مثل حركات الأيدي والأقدام وتصريف السيف والقلم<sup>(٤)</sup>. أما ما يحدث من استحالة مفعولاته فهو فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره بلصل فطرة الجسم وتركيبه وبنيته له يحيل ويستحيل<sup>(٥)</sup>، والتبسيط ذلك وتوضيحه قالوا بأن هناك فرقا بين الفعل والانفعال، فالفعل هو الصادر من جوارح الإنسان والانفعال هو استحالة مفعولاته كالانتقال والانتطاع، وكأنحباس الماء وانفلاق البحر وغير ذلك، وهي التي سماها أهل اللغة أفعال المطاوعة<sup>(٦)</sup>. ومن ثم فإن الإنسان نهى عن قتل غيره ولم ينه عن انقتاله<sup>(٧)</sup>. ففعل الضارب هو الضرب وعليه وقع الأمر والنهي والمدح والذم، والانفعال هو استحالة المضروب بسبب الضارب ولم يقع عليه أمر ولا نهى ولا مدح ولا ذم<sup>(٨)</sup>.

(١) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ١٣٧.

(٢) سورة المؤمنون، من آية ١٤.

(٣) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٨٩.

(٤) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩١.

(٥) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩٢.

(٦) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩٣.

والمطاوعة هي الموافقة، والتحيون ربما سمو الفعل اللازم مطاوعا.

ابن منظور، لسان العرب، مادة: طوع.

(٧) سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩٣.

(٨) يدلون على أن الفعل غير الانفعال بقوله سبحانه في سورة التوبة، من آية ٤٦ «وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ ابِعَانُهُمْ وَلَا شَكَّ أَنْ ابِعَانُهُمْ غَيْرِ بَعْضُهُمْ لَأَنْ بَعْضُهُمْ فَعَلَ ابْنِي وَاللَّهُ لَا يَكْرَهُ فَعَلَ ابْنِي وَابِعَانُهُمْ فَعَلَهُم وَاللَّهُ قَدْ كَرِهَهُ. سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩٤، انظر، أبي عبد الله محمد بن أحمد القوطي، الجامع لأحكام القرآن، القاهرة، ج ٨، ص ١٥.

وقال تعالى في سورة الضمراء آية ٦٣ «فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ ابْنِي فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّوْدِ الْعَظِيمِ» ففرق البحر هو ضرب موسى وانفلاقه فعل الله سبحانه وهو المعجز فمن قال أن الفعل هو الانفعال أنكروا معجزات الأنبياء.

سليمان المحلى، البرهان الرائق، ورقة ٩٤.

وتقول الطرفية أن الله سبحانه وتعالى لا يعذب من لا ذنب له ، ولا يريد الظلم ، ولا يرضى الكفر ولا يحب الفساد ، لأنه تعالى عدل لا يفعل شيئا من القبائح ، كما أنه تعالى لا يعذب الأطفال بذنوب الآباء <sup>(١)</sup> ، ولكنهم عندما يتحشرون في الأمراض يقولون إنه لن ينال ما عند الله إلا بطاعته ، أو بالتفضل ، ولا يتفاضل أهل التكليف عند الله سبحانه إلا على حسب تفاضلهم في الأعمال وأن كل ما استحقه الإنسان من ثواب أو عقاب لا يكون إلا بالعمل <sup>(٢)</sup> . وهذا ينفي وجوب الأمراض عما يصيب المؤمنين من الأمراض والآفات وسائر المضار <sup>(٣)</sup> . ولذلك أقرروا الحكم ببقاء أولاد المماليك <sup>(٤)</sup> . ومن ثم فقد وجه خصومهم الاتهام إليهم بنفيهم للعرض على ما أصاب المؤمنين وتجويزهم أن يأخذ الله سبحانه والذين يذنب والده كما يقولون في ضرب الله الرق على أولاد المشركين فإنه عندهم حقوبة بذنوب آبائهم ولا عوض للأولاد على ذلك . وفي ذلك إضافة الظلم إلى الله تعالى منه علوا كبيرا <sup>(٥)</sup> . ويحاول الطرفية تبرير موقفهم بالقول إن كثيرا من أحكام الشرع لا تعلقه بل سبيل ذلك التسليم لأمر الله تعالى فيه كملك أولاد المماليك بعد أبائهم وبعد أن أسلموا في حال الملك . لأن ملك أولاد المماليك فإنما سبب ذلك شرك آبائهم <sup>(٦)</sup> . وإذا كان الإجماع قد وقع على أن الله لا يظلم ولا يأمر بالظلم فهذا صحيح . وأما القول بأن الله لا يعذب أحدا ولا يضره بذنوب غيره فذلك خاص في أحكام الآخرة وبعض أحكام الدنيا لأن إجماع المسلمين معتقد على أن أولاد المشركين إنما ملكوا لشرك آبائهم ، وأن كثيرا من الأحكام تجري عليهم بسبب آبائهم <sup>(٧)</sup> .

أما الأمراض والأسقام فيقولون بأنها فعل الله تعالى وخلقه خير أنها على وجهين : منها ما تولى الله سبحانه فعله من خير جنابة من أحد ، وذلك ما يكون من ألم المشيخ وضعفه وضعف

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٥١ - ١٥٢ .

(٢) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٦٦ .

(٣) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٦٨ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٧٣ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٥٣ - ١٥٤ .

(٦) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٧٤ .

(٧) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٧٤ .

الطغولية وما يحصل من ألم الحمل والحيض وغير ذلك. فهذه أمراض من الله سبحانه. والوجه الثاني ما يحصل بجناية الإنسان على نفسه أو جناية غيره عليه فذلك أيضاً فعل الله سبحانه ، سواء كان مريضاً أو غيره من فنون العاهات وإن كان حصل بسبب وجناية من المبدأ أو من غيره. وليس حصوله بجناية من المخلوقين يخرجهم من أن يكون فعلاً لله سبحانه <sup>(١)</sup> ومع ذلك يوجه الاتهام إلى الطرفية بأنهم قد نفوا عن الله ما هو فعله نحو مرض الأجساد ، وأضافوا إليه تعالى ما هو فعل العباد نحو الجراحات التي تحصل في الخلق عند ضرب السيوف وطمع الزمخ (٢) .

ويرى الطرفية أن الله ساوى بين عباده في ستة : في الخلق والرزق والموت والحياة والتعبد والجزاء <sup>(٣)</sup> . يخالف بينهم في ثلاثة : في الصور والألوان واللغات. أما الخلق فساوى بينهم في ثمانية وجوه : فيما منه خلقهم وفيما عليه ركبهم وفي ترتيب خلقهم وفيما له فطرهم وفي الوضع والدرك والتثنية والإفراد <sup>(٤)</sup> . أما الأرزاق فقالوا إن الله قد أوردنا في كتابه على ثلاثة أضرب. الأول ذكر فيه المساواة ، وأخبر أنه يرزق جميع عباده الكفار والمسلمين وجميع المخلوقين ، وأن القول بأنه أعطى قوماً ومنع آخرين هو قول الكافرين <sup>(٥)</sup> . والضرب الثاني ذكر

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٦٦ .

(٢) جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على الطرفية ، ورقة ٦٤ ب ، ١٦٥ ، أحمد بن سليمان ، الحكمة النورية ، ص ٣٢٠ ، الهاشمية ورقة ١٥٢ ، عبد الله بن حمزة ، الدرر البهية ، ورقة ١٩٤ ، العقيدة النبوية ، ورقة ٤ ، الرسالة الهلالية ، ورقة ١٥٤ ، المنصبي ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٧ ، ٨ .

(٣) يرى خصومهم أن الله لا يجب عليه أن يساوى بين عباده في الخلق ولا في الرزق ولا في الحياة ولا في الموت ولا في التعبد ولا في الجزاء ولا ذلك من الوازم للملئ الأعلى ، وذلك لأن الله تعالى متفضل عليهم بابتداء الخلق وإنشاءه والمتفضل أن يفعل وأن لا يفعل .

أحمد بن سليمان ، الحكمة النورية ، ص ٣٢٠ ، جعفر بن عبد السلام ، مقالة في الرد على الطرفية ، ورقة ٦٩ ، المنصبي ، التمييز بين الإسلام والطرفية ، ورقة ٨٩ ، عقائد أهل البيت ، ورقة ١٥ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١١٨ - ١١٩ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١١٩ - ١٢٠ .

انظر ، سورة البقرة ، آية ٣٦٨ ، سورة المائدة ، آية ٦٤ ، سورة هود ، آية ٦ ، سورة الإسراء ، آية ٢٠ ، سورة الزم ، آية ٤٠ ، سورة يس ، آية ٤٧ ، سورة فصلت ، آية ٩ .



فيه التقصيل في الأرزاق<sup>(١)</sup>. والضرب الثالث وهو أن الله تعالى يقلل الرزق بالمعصية ويكثره بالطاعة<sup>(٢)</sup>. ويرون أيضا أن بعض الرزق يحصل بالاكْتِسَاب وذلك لقوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ »<sup>(٣)</sup>. فمن يمكنه الكسب وتركه كان فقره من نفسه لا من ربه<sup>(٤)</sup>. وقد تقلل الأرزاق بأسباب من العباد بسبب ترك العناية بزيورهم وأراضيهم<sup>(٥)</sup>. كما يقولون بأن الحرام ليس رزقا لمن صار في يده أو أكله ، وأن المال المفسوب لا يصح أن يكون رزقا لأن من مات دون ماله فهو شهيد<sup>(٦)</sup>

وقد نسب إليهم خصومهم القول بأن الأرزاق ليست من الله ولكنها تحصل بالاكْتِسَاب والضرب في الأرض والتحصيل وسائر الأسباب ونفوها عن الله ، وبأن سبحانه لا يرزق العصاة<sup>(٧)</sup>.

أما مساوئته في الموت فهو جعله غاية كل حي<sup>(٨)</sup> والأعمار تختلف باختلاف البنية والأوطان والأزمان ، والناس نبات الأرض<sup>(٩)</sup>. فمن صحت بنيته ، واعتدلت مائته ، وورثت من معاصيه ساحته ، طالت مدته ، واستوفى عمره ، مالم يظلمه غيره بقتل يقطع به أجله ، وقد يقصر بأسباب منها فساد الأغذية ، وقلة اعتدال امتزاج البنية ، واجتلاب المضار على النفس جهلا أو عمدا وعلى الغير ، وسكنى البلاد الوبيئة ، وتناول الأشياء الضارة ، وشرب السمومات القاتلة ، واليأس على الناس بالقتل ، والنقمة من الله أيضا تقطع الأجل<sup>(١٠)</sup>.

(١) انظر سورة البقرة ، آية ٢١٢ ، سورة الرعد ، آية ٣٦ ، سور النحل ، آية ٧١ ، سورة الزخرف ، آية ٣٢ .

(٢) انظر ، سورة الأعراف ، آية ٩٦ ، سورة هود ، آية ٥٢ ، سورة إبراهيم ، آية ٧ ، سورة الطلاق ، آية ٢ ، سورة نوح ، آية ١٠ - ١١ .

(٣) سورة البقرة ، من آية ٣١٧ ، انظر أيضا الآيات الدالة على اكْتِسَاب الرزق ، سورة الجمعة ، آية ١٠ ، سورة المزمل ، آية ٢٠ ، سورة البقرة ، آية ١٩٨ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢١ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢١ .

(٦) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٢ - ١٢٣ .

(٧) أحمد بن سليمان ، الحكمة الدرية ، ص ٣٢٢ ، حميدان بن يحيى ، تعريف التطريف ، ورقة ٨٦ - ٨٧ .

(٨) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٣ .

(٩) انظر سورة نوح ، آية ١٧ .

(١٠) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٣ - ١٢٤ .

فالأجال ثلاثة : أجل ضربه الله لعباده وهو ما تحمله بنيتهم إذا سلموا من العوارض <sup>(١)</sup> .  
وأجل النعمة <sup>(٢)</sup> ، وهو أجل سبب تعجيله المعاصي ، وأو لم تحصل المعصية ما عجل به <sup>(٣)</sup> .  
وأجل مخترم ، وهو الذي يقطع بسبب من العبيد ، إما عمدا وإما خطأ وأن المقتول لو لم يقتل  
لبقى <sup>(٤)</sup> . أما الأطفال إذا ماتوا قبل البلوغ فإنهم يموتون بجناية الغير عليهم ، وهو تعالى  
مميتهم وقاعل موتهم . ومن أنكر أن يكون الموت فعلا لله سبحانه كمن أنكر خلق السماء  
والأرض ، وذلك العبد الجاني عليهم يسمى أيضا مميتا حقيقة بالجناية الواقعة منه <sup>(٥)</sup> .  
والعمر ليس له حد معلوم من كثير ولا قليل وإن اختلف بعض الأئمة في تحديده ، فقال بعضهم  
مائة وعشرين سنة ، وقال بعضهم مائة وخمسين . وما ينسب إلي الرسول قوله : أعمار أمتي  
ما بين الستين إلى السبعين . وينسب إليه أيضا قوله : لا خير لأمتي في عمر زاد على عمري ،  
وكان عمره صلى الله عليه وسلم ثلاث وستين سنة . وعلى ذلك إجماع أهل التاريخ في طول  
العمر وقصره <sup>(٦)</sup> . ومع ذلك فإن الزيدية تنسب إلى المطرفية القول بأن الأعمار والأجال والموت  
والحياة تقع بحسب الطبايع والمواد . وأن موت الطفل ليس من رب العباد وأن ما نقص عمره  
من مائة وعشرين سنة فإنه ليس من فعل الله تعالى ولا إرادته ، كما نسبوا إليهم القول بأن  
الإنسان يقدر على تلخير عمره إلى مائة وعشرين بإصلاح معيشتة وغذائه ومعرفة دأئه من  
لوائه <sup>(٧)</sup> . والمطرفية لا تعترف بعذاب القبر لأنهم يعتقدون أن من مات « فإنه لا يحيى إلى  
يوم القيامة » <sup>(٨)</sup> . كما أنهم يتفنون بعث الجاهل <sup>(٩)</sup> .

(١) انظر : سورة الأنعام ، آية ١٢٨ ، سورة هود ، آية ٣ ، سورة إبراهيم ، آية ١٠ .

(٢) انظر : سورة يونس ، آية ٤٩ ، سورة نوح ، آية ٤ .

(٣) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٤ .

(٤) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٤ - ١٢٥ .

(٥) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٥ .

(٦) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٢٣ .

(٧) العنسى ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٩ - ١٠ ، التمييز بين الإسلام والمطرفية ، ورقة ٤٦ - ٤٧ .

(٨) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٢٢٨ .

(٩) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ١٦٨ - ١٦٩ ، جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على  
المطرفية ، ورقة ١٧٣ ، أحمد بن سليمان ، الهاشمية ، ورقة ١٥١ ، العنسى ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٢٥ .

ربما كانت هذه أهم ملامح مذهب المطرفية وإن كانت التفاصيل كثيرة ومتنوعة ومتناقضة مع ما يدعوا إليه علماء الزيدية المخترعة فعلى سبيل المثال تقول المطرفية أن الأمطار تحدث من البخار الذي تصعد به الرياح إلى الهواء فيتقابل مع رطوبات الجو<sup>(١)</sup>. وهذا خلاف ما تقول به الزيدية بأن الله هو الذي يتولى إنزال الأمطار<sup>(٢)</sup>. وتقول الزيدية بأن البرد ينزل من السماء « من جبال فيها من برد »<sup>(٣)</sup>. وحدث ونزل بقوة الله. بينما تقول المطرفية أن سبب نزول البرد هو التقاء الهواء المحمل بالماء بالرياح الباردة فتحميله بردا<sup>(٤)</sup>. أما الشفاء من الأمراض فترى الزيدية أنه من الله ، بينما تقول المطرفية أن الشفاء يحدث نتيجة لتناول الدواء<sup>(٥)</sup>.

وهكذا قام معلمو المذهب المطرقى بنشاط علمي كبير داخل هجرهم وخارجها لنشر مذهبهم في اليمن ، وما أن حل القرن السادس الهجري إلا وكان مذهب المطرفية قد مثل تهديدا خطيرا للزيدية المخترعة ، وزاد من تفاقم المشكلة هجس علماء المخترعة من التصدي لعلماء المطرفية فقاموا بالاستعانة ببعض علماء مذهبهم من خارج اليمن ، فقدم الفقيه العالم زيد بن الحسن بن علي الخراساني<sup>(٦)</sup> للرد على المطرفية فاجتمعوا إليه ألوفاً ، ورجع كثير منهم عن مذهبهم بين يديه<sup>(٧)</sup>. وكانت لهذا العالم شهرة كبيرة في اليمن إذا تتلمذ عليه كثير من علماء اليمن منهم الإمام أحمد بن سليمان<sup>(٨)</sup>. والقاضي جعفر بن عبد السلام الذي كان على

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٧٤ ، جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المطرفية ، ورقة ١٧٠ ، عبد الله بن حمزة ، الرسالة الهادية ، ورقة ١٥٥ ، العنسى ، التمييز بين الإسلام والمطرفية ، ورقة ٤٥٥.

(٢) جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المطرفية ، ورقة ١٧٠ ، عبد الله بن حمزة ، الرسالة الهادية ، ورقة ١٥٥ ، العنسى ، عقائد أهل البيت س، ورقة ٤ .

(٣) سورة النور ، من آية ٤٣ .

(٤) العنسى ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٥ ، التمييز بين الإسلام والمطرفية ، ورقة ٤٦ .

(٥) العنسى ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٣٣ .

(٦) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام المتوكل أحمد بن سليمان ، نسخة مصورة من مكتبة الدكتور رضوان السيد من نسخة مكتبة الأوقاف بالجامع الكبير ، ص ١١٣ ، حميد المحلى ، الحدائق الزيدية ، ص ٢٥ ص ١١٨ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ص ١ ورقة ٥٩ ، ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٢١ .

(٧) العنسى ، عقائد أهل البيت ، ورقة ٣٩ ، التمييز بين الإسلام والمطرفية ، ورقة ١٣٦ .

(٨) حميد المحلى ، الحدائق الزيدية ، ص ٢٥ ص ١١٨ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ص ١ ورقة ٥٩ .

مذهب التطريف ثم رجع إلى الاختراع<sup>(١)</sup>. وعزم القاضي جعفر على مصاحبة الفقيه زيد في طريق عوبته إلى العراق للأخذ من علمائها من الزيدية والمعتزلة ، فتوفى الفقيه زيد في الطريق وتابع القاضي جعفر رحلته فدرس على علماء العراق ، وجمع كتب الزيدية والمعتزلة وعاد بها إلى اليمن ليحتج بها على المطرفية ويظهرهم في مذاهبهم<sup>(٢)</sup>. فكان يقال عن القاضي جعفر أنه سار إلى العراق « وهو أعلم أهل اليمن ، ورجع وهو أعلم أهل العراق »<sup>(٣)</sup> وكانت عودة القاضي جعفر نقطة تحول في تاريخ اليمن الثقافي بصفة عامة وفي بداية انحسار المد المطرفي بصفة خاصة فقد تصدى جعفر للتدريس والوعظ والمناظرة بسناعات ، وفشل المطرفية في صرف الناس عنه ، كما التف حوله الكثير من العلماء الذين أخذوا العلم عنه وصاروا يمثلون مدرسة قائمة بذاتها ، ويفرد ويترجم لهم على أنهم من تلامذة القاضي جعفر ، وهم الذين صاروا علماء الزيدية المخترعة وفي عهده أيضا قرأ كثيرا عن علماء المخترعة الذين كانوا على التطريف ثم هادوا إلى الاختراع<sup>(٤)</sup>.

### المطرفية والإمامة :

وإذا كانت الخلافات المذهبية من السمات المميزة لليمن في العصور الوسطى، فقد ظلت المطرفية بعيدة عن المشاكل السياسية ، وساعدها على ذلك توقف دولة الأئمة وتمطلها إلى أن قام الإمام المتوكل أحمد بن سليمان سنة ٥٣٢ هـ. ومع ذلك فإن المطرفية لم يعلنوا معارضتهم للإمام ، كما أنه لم يرحبوا بقيامه. ولكن الذي غير موقفهم السلبي هذا هو قيام حاتم بن أحمد الياصمي صاحب صنعاء باغتيال محمد بن عليان بن سعد فاجتمع بسبب ذلك فريقا الزيدية ويابعو الإمام أحمد بن سليمان وسألوه النهوض معهم إلى اليمن فوافقهم الإمام لرغبته في الأخذ بثار الشيخ محمد بن عليان<sup>(٥)</sup>.

(١) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٢٢ .

(٢) انظر، ابن الوزير، تاريخ بني الوزير، ص ٢٢٢؛ يحيى بن الحسين ، الطبقات، ج ١ ورقة ٦٤ .

(٣) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٢٢ .

(٤) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٤٠ - ٢٤١ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٦٥ - ٦٨ ، ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢١٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ .

(٥) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤٤ ، ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٢٠ .

ولكن هذا التوافق والتحالف بين المطرفية والإمام أحمد بن سليمان لم يستمر طويلا ، فسرهان ما تنكر المطرفية للإمام ، ورجعوا عن بيعتهم ، فصمم الإمام على قتالهم فتراجعوا وطلبوا الصلح. فقبل منهم ، وبخل الإمام وقش وأحل بها القاضي جعفر<sup>(١)</sup>

ويرجع سبب تنكر المطرفية للإمام أحمد بن سليمان إلي تشدهم في أمر الإمامة والشروط الواجب توافرها في الإمام يقول ابن الوزير « وقد كانت المطرفية لسعة طولهم وصلابة تدينهم وصبرهم على العبادة والقيام والصيام ، يستقرون معارف غيرهم ويقع من بعضهم إعجاب بالتحجر في العلوم ، وللعلم طفيان كطفيان المال<sup>(٢)</sup> ، غير أن حدة العداء للمطرفية خفت بعد وفاة الإمام أحمد بن سليمان سنة ٥٦٦ هـ ، والقاضي جعفر بن عبد السلام سنة ٥٧٢ هـ ، مما أعطى الفرصة من جديد لازدهار مذهب المطرفية وانتشاره خاصة في عهد الأيوبيين الأوائل في اليمن .

ويعد قيام الإمام عبد الله بن حمزة سنة ٥٩٣ هـ علامة بارزة في تاريخ المطرفية. فبعد أن تمكن من إحياء دولة الزيدية وإحراز بعض التفوق على الأيوبيين ، توافدت عليه المطرفية ، واجتمع مشايخهم بالإمام وأعلنوا مبايعتهم للإمام واعترفهم باستحقاقه للخلافة والزمامة. ومن الملفت للنظر أن الإمام قد رحب بهم وعينهم ولاية على الأقاليم « وتوجه كل منهم من أمر الإمام لتنفيذ الأوامر الإمامية والتأهل لوقت الحاجة ، وإقامة الجمعة في هجرهم والقيام بالمعروف والنهي عن المنكر وتجيش الجيوش إلى ثغور الجهاد<sup>(٣)</sup> . وهذا يعني أن المطرفية خرجوا عن نمط حياتهم الذي اعتادوه القرنين من الزمان ، فبدأوا يعملون بالسياسة وجباية الأموال ولإعداد الجيوش ، وهي أمور لم يتعودوها ويبدو أنهم قد اخفقوا في تنفيذ ما كلفوا به ، وأهملوه ، وانصرفوا إلى ما اعتادوا عليه من عقد المجالس العلمية ، خاصة المجلس العام الذي يعقد في وقش مرة كل عام للدراسة والمناظرة<sup>(٤)</sup> . فقام الإمام بمنزلهم عن الولاية ومنع عنهم أموال الزكاة ، فضاعت عليهم الأحوال ، فتشاؤروا ، واجتمع رأيهم على إقامة الأمير المختصر

(١) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٥٣ - ٢٥٤ .

(٢) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢١٥ ، انظر يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٥٦ .

(٣) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، تحقيق عبد الفتى محمود عبد العاطى ، بيروت ، ج ٢ ص ٨٩ ، الجزء الثانى من المخطوط ، نسخة على ميكروفيلم بمكتبة جامعة صفاء من النسخة الموجودة بمكتبة الاميروزيانا تحت رقة E 52 ، ورقة ٢٥ .

(٤) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ١٦٨ - ١٦٩ ، المخطوط ، ورقة ٥٨ .

بالله محمد بن مفضل - المعروف بالعفيف - محتسباً ليدافع عنهم ويأبى عنهم على ذلك<sup>(١)</sup>، وظلت العلاقة بين المطرفية والإمام قائمة دون توتر وذلك بفضل الأمير العفيف ومكانته عند الإمام، ولم تنزل بينهم المجاملة والمباينة على الرغم من محاولات أصحاب الإمام للوقيعة بينهم، فلما مات الأمير العفيف في شهر صفر من سنة ستمائة، وتولى الدفاع عن المطرفية ابن أخيه الأميران يحيى بن منصور ومحمد بن منصور ولم يكن بينهما وبين الإمام من المودة والألفة التي كانت لعمهما، تغيرت العلاقة بين الإمام والمطرفية ولم يعد يقبل وساطة الأميرين في الدفاع عن المطرفية<sup>(٢)</sup>.

### الهجوم على المطرفية :

بدأت العلاقة في التوتّر بين المطرفية والإمام عبد الله بن حمزة عندما حضر أحد المطرفية الدرس في المدرسة المنصورية في نمرمر<sup>(٣)</sup>، وجرى الكلام عن المطرفية والتعريض بهم ويمذهبهم، فعاد الرجل إلى حجرة وقش ويث شكواه إلى إخوانه، فقام الفقيه على بن يحيى البحري شيخ المطرفية بوقش بكتابة رسالة مديح وعتاب إلى الإمام عما حدث بنمرمر، طالباً اللقاء للمناقشة<sup>(٤)</sup>، وهكذا بدأ الاستعداد من جانب المطرفية لعقد المناظرات والمناقشات حول معتقدات المذهب، ويبدو أن الإمام عبد الله بن حمزة كان يميل هو الآخر لمعالجة مسائل الخلاف بأسلوب هادئ، فرد على دعوة المطرفية برسالة وطلب أن يأتوا في جماعة من أهل العلم، والعقل، والإنصاف، فإن كانوا على بصيرة ازدادنا يقيناً، وإن كانوا على غير بصيرة فاهلّ التبين أولى من رجوع إلى الصواب<sup>(٥)</sup>.

(١) أبو فراس بن دعثم، السيرة المنصورية، ج ٢ ص ١٦٩، المخطوط، ورقة ٥٨ - ٥٩، يحيى بن الحسين، غاية الأمانى، ج ١ ص ٣٧١ - ٣٧٢.

(٢) ابن الوزير، تاريخ بني الوزير، ص ٢٠٠ - ٢٠١.

(٣) نمرمر أو ذي مرمر، حصن في أعلى قرية شبلم الفراس على بعد ١٨ كم شمال شرقي صنعاء. ويقع ما بين

١٤° ٣٩' شمالاً، ٤٤° شرقاً.

الهمداني الإكليل، ج ٨ ص ١٥٠ - ١٥١، خريطة ج. ع. ي. ١٠، ٥٠٠٠٠، صفحة ١٥٤٤، A4.

(٤) أبو فراس بن دعثم، السيرة المنصورية، ج ٢ ص ٥٣٦ - ٥٤٠، الجزء الثالث من المخطوط بالمكتبة الغربية بالجامع الكبير، رقم ١١٨ تاريخ وتراجم، ورقة ١٤ - ١٥.

(٥) أبو فراس بن دعثم، السيرة المنصورية، ج ٣ ص ٥٤٠ - ٥٤٣، المخطوط، ورقة ١٥ - ١٦.

ومن الملفت للنظر أنه على الرغم من استعداد الفريقين للمناقشة والمناظرة إلا أن مؤلف سيرة الإمام عبد الله بن حمزة وهو المصدر الوحيد الذي تحدث عن علاقة الإمام بالمطرفية يذكر أن المطرفية تراجعوا عن المناظرة وأنهم تعللوا بخوفهم من سطوة الإمام، وتارة أخرى يذكر أن علماء المطرفية قد استعدوا للمناظرة وعينوا دمرمر أو ثلثاً<sup>(١)</sup> لتكون مكاناً لها ، وقاموا بإعلان ذلك على العامة في المسجد ولكن الإمام هو الذي امتنر هذه المرة وطلب منهم أن تكون المناظر بمدينة مسعدة<sup>(٢)</sup>. وهكذا أخذ الفريقان يتقاذلان ويتباطلان عن المناظرة ويتهكم كل منهم الآخر بالتهرب والخوف وعندما ازداد تحديدهم للإمام ، وتأكد له صعوبة الوصول إلي اتفاق معهم ، ترك سياسة المهادنة ، ولجأ إلى استخدام العنف والبطش والنفي للقضاء عليهم وعلى مذهبهم. وقد استغل الإمام عقد الهدنة بينه وبين الأيوبيين في أواخر سنة ٦٠٢ هـ للتفرغ لعلاج مشكلة المطرفية. وفي أثناء ذلك أبلغه أحد المخترعة أنه ناظر رجلاً من المطرفية بقرية ثريان من أوطان سفيان<sup>(٣)</sup> في المفاضلة فانتهى الأمر إلى أن قال المطرفي : أن الله تعالى ساوى بين النبی واليهودی وما اختص نبيه بفصل ولا اجتباؤه لرساله ، فأمر الإمام في الحال جماعة من الشرفاء فاحضروه إلى ساحة القرية وغرب أحدهم عنقه<sup>(٤)</sup>

(١) ثلاً بالضم ، تقع على ارتفاع ٢٤٠٠ متر على مسافة عشرة كيلو مترات جنوب غرب مدينة عمران وتقع ما بين : ٣٢' ٣٩' ١٥' شمالاً .

٤' ٥٤' ٢٣' شرقاً .

خريطة ج - ع - ي ، ١ : ٥٠٠٠٠٠ صفحة B4١٥٤٣ ، اليمنى ، اليمن الكبرى ، ص ٦٥ .

(٢) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٥٥٠ ، وصعدة يفتح وسكون ، حاصصة إواء صعدة في شمال اليمن وتقع ما بين :

٤٥' ٤٦' ١٦' شمالاً .

٥٠' ٤٥' ٢٣' شرقاً .

The yemen Arab Republic and Neighbouring Areas , 1 : 250000 , sheet , 1 .

الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ١١٦ - ١٢٤ ، الحجرى ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٣ ص ٤٦٧ - ٤٨٠ .

(٣) سفيان قبيلة من قبائل بكيل ، وهم ولد سفيان بن أرحب بن الضمام . ولهم بلاد واسعة سميت باسم القبيلة تعرف بحرف سفيان .

الحجرى ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٢ ص ٤٢٤ ، للتحفى ، معجم البلدان والقبائل ص ٣٢٤ .

(٤) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٧٥ ، المخطوط ، ورقة ٨٨ .

فعملم الأمر عند المظرفية واضطربت أحوالهم وأعلنوا قولهم بالسب على الإمام. وتبارى شعراء المظرفية والمخترة فى هجاء وتقنيد المعتقادات المذهبية. وما زاد الموقف تازما وإشعالا لئلا العداوة بين الفريقين أن الإمام أمر بقتل رجل آخر شهد عليه الشهود بأنه مظرفى. فلما بلغ ذلك المظرفية اشتد جزمهم وبعثوا الرسل إلى القبائل والمدن وأشاعوا أن الإمام إنما قتل الرجل بسبب تفوق الرجل واستظهاره على الإمام فى المناظرة. واجتمع المظرفية للتشاور فاستقر رأيهم على طلب المساعدة من السلطات الأيوبية فى صنعاء وبدأوا فى جمع الأموال للاستعانة بها على حرب الإمام <sup>(١)</sup>. يقول مؤلف السيرة أن الإمام لما تمكن من قتل المظرفية قال : « أريد أن أجعلها سنة باقية يعمل بها من قام ودعا من أهل البيت فيما بعد » <sup>(٢)</sup>.

وعندما تكررت حوادث القتل للمظرفية اجتمعوا لتنظيم شئونهم لإستعدادا لمواجهة الإمام فاختاروا الشريف يحيى بن منصور من ولد الهادى وبابويه ونصيبوه إماما. ثم اجتمعوا فى ذمرمر فاعلن السلطان بشر بن حاتم الياسمى تأييده <sup>(٣)</sup> لهم. وأعلن المظرفية أنهم جاءوا لمناظرة الإمام فى الموعد الذى حدده لهم فى ثلا وأنه إن لم يناظرهم فى هذا اليوم سقطت الإمامة وكتبوا إلى سائر المظرفية للتجمع فى هذا اليوم ، وأرسلوا إلى مشايخ ثلا يطلبون منهم تأمينهم وحمايتهم. لكن الإمام اعتذر عن المناظرة مرة أخرى <sup>(٤)</sup> ، مما أضعف من موقفه، وزعزع ثقة الزيدية فيه ، مما دعا الأميرين يحيى ومحمد شيفى آل الرسول بصعدة إلى إرسال الكتب لباقى الشرفاء يخبروهم بأنهما لا زالا على طاعة الإمام <sup>(٥)</sup>. وأنهما يؤيدان حكم الإمام على المظرفية بحكم أهل الشوكة من المرتضيين <sup>(٦)</sup>. كذلك أنشأ الإمام رسالة عامة إلى كافة الناس صرح فيها بكفر المظرفية وريبتهم ، فنشرت وقرئت فى الجامع والأسواق مع المقصورة التى أنشأها فى أمر المظرفية وشرح فيها جميع جوانب مذهبهم <sup>(٧)</sup>.

(١) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٢٨ ، المخطوط ، ورقة ٩٢ .

(٢) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٤٧ ، المخطوط ، ورقة ٩٥ .

(٣) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٤٩ ، المخطوط ، ورقة ٩٥ .

(٤) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٥٠ - ٨٥٣ ، المخطوط ، ورقة ٩٥ - ٩٦ .

(٥) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٥٧ ، المخطوط ، ورقة ٩٧ .

(٦) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٦١ ، المخطوط ، ورقة ٩٨ .

(٧) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٦٣ - ٨٧١ .



وقد أثر ذلك على مكانة الحطرية ووضعهم في المجتمع إذ بدأ الناس يتفرون منهم وينظرون إليهم على أنهم كفرة مرتدين ، فساء حالهم وصار البعض ينكر انتمائه إلى المذهب ، بل وصل الأمر أنه إذا أراد الواحد منهم دخول بعض الأسواق أن يجد له نعمة أو جوار<sup>(١)</sup> ثم ازدادت حالتهم سوءاً ، ورجال الإمام يواصلون مطاردتهم في كل مكان حتى تم طردهم من كثير من البلاد مثل حجة<sup>(٢)</sup> وأدران<sup>(٣)</sup> وميتك<sup>(٤)</sup> وغيرها<sup>(٥)</sup> . ومع ذلك بقيت لهم بعض المناطق في شرف البياض<sup>(٦)</sup> وبلاد حجور<sup>(٧)</sup> ومسور<sup>(٨)</sup> والبلاد الحميرية حيث هجرة قاعة

(١) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٨٧ ، المخطوط ، ورقة ١٠٥ .

(٢) حجة بفتح الحاء وتشديد الجيم ، عاصمة محافظة حجة ، وهي في الشمال الغربي لصنعاء على مسافة ١٢٧ كم وتقع ما بين ٢٨° ٤١' شمالاً و ٤٣° شرقاً .

الحجري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٢ ص ٢٤٢ - ٢٤٣ ، المحققى ، معجم البلدان والقبائل ، ص ١٧٠ ، خريطة ج . ع . ي . ١ ، ٥٠٠٠ ، صفحة ١٥٤٣ B3 .

(٣) أدران وهو ما يسمى الآن بروان : محل من قرية قدم عزلة قدم حجة ، من توابع مدينة حجة .  
الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ١٢٥ ، ج ٢ نفس الصفحة ، للمحققى ، معجم البلدان والقبائل ، ص ٢٣ ، التعداد السكاني التعاوني لمحافظة حجة ، ص ١٤ .

(٤) ميتك وتسمى أيضاً موتك بفتح الميم ويسكن الواو ثم تاء مثناه . وهو ما يسمى اليوم عفار في الشمال الغربي من حجة . الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ١٢٦ .

(٥) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٨٨٧ ، المخطوط ، ورقة ١٠٥ .

(٦) البياض الأعلى والبياض الأسفل . قريتان من عزلة مسور ، ناحية خولان الطيال . والبياض قرية من عزلة الربيع ناحية ممدان ، والبياض من قرى مخلاف قنم والجيز . والشرف هو المكان المرتفع . التوزيع السكاني في محافظة صنعاء ، ج ٢ ص ٢٧٣ ، التعداد السكاني التعاوني لمحافظة صنعاء ، ج ١ ص ٢٥ ، التقسيمات الإدارية لعام ١٩٨٥ .

(٧) حجور بلد واسع من ممدان سمي باسم حجور بن أسلم وتقع هذه البلاد داخل محافظة حجة .

الحجري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٢ ص ٢٤٠ - ٢٤٢ .

(٨) مسور : إحدى نواحي قضاء صنعاء ، وهي شمالها سلسلة جبال مسور وقرية مسور . وتقع هذه الناحية ما بين ناحيتي ثلاثيني والوالم . ومسور واد وعزلة من بلاد خولان الطيال .

التعداد السكاني التعاوني لمحافظة صنعاء ، ج ١ ص ١٤٥ - ١٦٠ ، الحجري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٤ ص ٧٠٨ ، خريطة ج . ع . ي . ١ ، ٥٠٠٠٠ ، صفحة ١٥٤٣ B3 .

التي كان المطرفية شوكة ونقوة. فكتب الإمام إلى أخيه الأمير عماد الدين يحيى بن حمزة بمضايقة أهل هجرة قاعة وقتل من أمكنه منهم. فقطع الأمير مواردهم وأخافهم في طرقاتهم وحول هجرتهم حتى سألوه أن يجعل لهم حداً لأمانهم فمن تمداه فلا أمان له <sup>(١)</sup>. فلما اشتدت وطأة الأمير عليهم ، بعثوا رسولا إلى إخوانهم في هجرة وقش فدخل المسجد عليهم وهم مجتمعون ، فكسر عصاه ، وعزق جرابه وطلب منهم أن يدركوا إخوانهم ، وأخبرهم أن الأمير عماد الدين قد صالهم على وضع الزنار ليكون علامة لهم. فنهض المطرفية من هجرهم متوجهين إلى ثلا وأعلنوا للعامة أنهم يريدون مناظرة الإمام <sup>(٢)</sup>. لكن مفاوضاتهم مع الأمير عماد الدين فشلت في تحديد موعد أو مكان الاجتماع <sup>(٣)</sup>. وظلت العلاقة على قوتها وتآزرها ، وقام المطرفية من جديد باتهام الإمام بالتخاذل والخوف فنهض بقواته إلى قرية مدح <sup>(٤)</sup> فحصد بجانب البلد من شرقها في الثالث من جمادى الآخرة سنة ثلاث وستمئة ، فاجتمع إليه أهل مدح فوعظهم وبين خطأ المطرفية وإثبات ردتهم وكفرهم. فدخل كثير منهم في طاعة الإمام وطلبوا مهلة لإحضار المطرفية من هجرة قاعة لمناظرته. فاستمتع المطرفية عن المناظرة <sup>(٥)</sup> فأرسل الإمام أحد علماء المخترعة إلى هجرة قاعة وأهل المطرفية ثلاثة أيام وكتب لهم بهذا وذلك واشترط فيه إباحة سمائهم ، وأخذ أموالهم بعد انقضاء هذا الأجل إن أبوا الدخول في الإسلام <sup>(٦)</sup>. وفي مسجد هجرة قاعة اجتمع المطرفية بمبعوث الإمام وتم مناقشة أوجه الخلاف ، فأعلنوا الموافقة في كافة المسائل ولم يبق بينهم منازعة سوى في مسألة واحدة وهي

(١) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٨٩٠ - ٨٩١ ، المخطوط ، ورقة ١٠٦ .

(٢) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٨٩٧ - ٨٩٨ ، المخطوط ، ورقة ١٠٨ .

(٣) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٩٠٠ - ٩٠٢ ، المخطوط ، ورقة ١٠٩ .

(٤) مدح بضم الميم وتكتب أحيانا مدح ، قرية من عزلة المصانع ناحية ثلا ، على بعد ٤ كم جنوب غرب هجرة قاعة . وتقع ما بين : ٢٠ ' ٣٧ ' ١٥ ' شمالا .

١٥ ٤٧ ٤٣ شرقاً .

التوزيع السكاني في محافظة صنعاء ، ج ١ ص ٢٠٥ ، التقسيمات الإدارية لعام ١٩٨٥ ، خريطة ج. ع. ي . ١ : ٥٠٠٠٠ ، ص ١٥٤٤ B4 .

(٥) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٩١٢ - ٩١٣ ، المخطوط ، ورقة ١٢٦ .

(٦) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٢ ص ٩١٤ ، المخطوط ، ورقة ١٢٧ .

قولهم أن فعل العبد لا يعنوه ولا يوجد في غيره لظنهم أنهم لا يكفرون بالالتزام في هذه المسألة ويقي منهم جماعة متمردة لم تحضر المناظرة ولم تشترك في البيعة <sup>(١)</sup>. فامر الإمام شقيقه الأمير عماد الدين في جماعة من مشايخ حمير ليكونوا شهوداً على المطرفية. فدخل القرية ليلاً ، فلما أصبح ، جمعهم وقد هرب بعض مشايخهم فعرض عليهم المناظرة فاعترفوا بالمعجز والتقصير ، وأعلنوا إجماعهم في مسائل الخلاف ، فعرض عليهم الإسلام والخروج من الكفر والبراعة من مذهب المطرفية فدخلوا في الإسلام باللفظ وأعلنوا لعنهم لكبار المطرفية <sup>(٢)</sup>. ودخل الإمام عبد الله بن حمزة هجرة قاعة فأنشأ المدرسة المنصورية بالهجرة لتدريس علوم المخترعة وضم ممتلكات المطرفية الذين تركوا الهجرة إلى بيت المال واستوهم الفقيه بهاء الدين علي بن أحمد الأكرع مسجد الهجرة الجامع فوهبه له وقبضه وسبله وجعله مسجداً تقام فيه الجمعة <sup>(٣)</sup> ولما استقرت الأمور بهجرة قاعة أقبل أهالي الهجر المجاورة يعلنون الدخول في الطاعة والبراعة من دين المطرفية <sup>(٤)</sup> ثم تقدم الإمام عبد الله بن حمزة إلى بيت علمان <sup>(٥)</sup> للقاء سلاطين مسور ، فاجتمع إليه خلق كثير ، وكان في بلادهم أعداد كثيرة من المطرفية فبين لهم الإمام خطأ هذه الفرقة وكفرهم وردتهم ثم تدخل السلطان إسماعيل بن الأمير وهو مقدمهم في المذهب فسأل الأمان لشيخهم الفضيلي وتقديمه للمناظرة فمن كان معه الحق رجع الكل إليه ، فعقد الإمام الأمان له لمدة يومين فإن لم يصل فيهما فلا أمان له ، فلم يصل <sup>(٦)</sup>. ثم تقدم الإمام لتفقد حصن بكر <sup>(٧)</sup> ، فاضطربت أحوال المطرفية في تلك النواحي وكان لهم شيخ

(١) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٦٤ ، المخطوط ، ورقة ١٢٧ .

(٢) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٦٥ ، المخطوط ، ورقة ١٢٧ .

(٣) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٦٥ ، المخطوط ، ورقة ١٢٧ .

(٤) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٦٨ ، المخطوط ، ورقة ١٢٨ .

(٥) بيت علمان قرية من عزلة المصانع الخارجية ناحية تلا .

التعداد السكاني للتوالي لمحافظة صنعاء ، ج ١ ص ٢٠٥ .

(٦) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٦٨ ، المخطوط ، ورقة ١٢٨ .

(٧) يكر على بعد ١٢ كم جنوب قرية قاعة

خريطة ج . ح - ي . ١ . ٥٠٠٠٠ ، صفحة ١٥٤٢ ، B4 .

أسمى من دعاة المظرفية يعمل على نشر المذهب بقوة وعزيمة ، وينتقل من هجرة إلى أخرى رغم مراقبة رجال الإمام الطريق والدروب. فجاء إلى الإمام عبد الله بن حمزة جماعة من أهل الناحية يطلبون الأمان لهذا الشيخ الأسمى فلم يقبل الإمام وأمر رجاله بضرورة إحضاره ، فلمسكوا به بعد مشقة وتستر من أهل الهجر ، فقرر الإمام بضرب عنقه <sup>(١)</sup> . ولما قتل أقيمت المظرفية من هجرها وبخلوا في المذهب .

جاء كتاب المظرفية بهجرة وقش يذكرون فيه اعتقادهم وهو نفس مذهب واعتقاد المخترة <sup>(٢)</sup> . ثم انتقل الإمام عبد الله بن حمزة بعد ذلك إلى قرية بيت الأبر (٣) من أوطان حمير ، فقدم إليه المشايخ أهل ثلا في جماعة من المظرفية الذين بهجرة عين <sup>(٤)</sup> وفيهم عالم المظرفية أبو وهان لمناظرة الإمام فأورد مسائل الخلاف التي بين المخترة والمظرفية . والإمام يرد على كل مسألة على حدة فيظهر أبا وهان قبول الحجة .

فلما انقضى المجلس دعاهم الإمام إلى البيعة فاعتذر أبو وهان وطلب المهلة للتبصر والنظر <sup>(٥)</sup> في حين بايع أصحابه فأعطى الإمام كل واحد منهم أماناً في رقعة تكون معه أينما توجه خوف القتل والأخذ وذلك بسبب ما أظن في البلاد والنواحي من إباحة سبك لمانهم وأخذ أموالهم ، فاضطروا إلى أخذ الرقاع في كل ناحية <sup>(٦)</sup> . وكانت آخر مناظرات الإمام عبد الله بن حمزة مع أحمد بن سعيد القصيل وهو من كبار علماء المظرفية <sup>(٧)</sup> .

(١) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٧٠ ، المخطوط ، ورقة ١٢٨ - ١٢٩ .

(٢) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٧٠ ، المخطوط ، ورقة ١٢٩ .

(٣) بيت الأبر قرية من عزلة بني العباس ، ناحية ثلا ، ويقع على بعد ٢ كم جنوب مدع .

التوزيع السكاني في محافظة صنعاء ، ج ٢ ص ٢٥٨ ، التقسيمات الإدارية لعام ١٩٨٥ ، خريطة ج . ع . ١ ، ٥٠٠٠٠٠ ، صفحة ١٥٤٣ B4 .

(٤) العين قرية من عزلة القميس ناحية ثلا ، وتبعد حوالي ٣ كم إلى الشمال من ثلا . التعداد السكاني للتعليق محافظة صنعاء ، ج ١ ص ٢٠٤ ، خريطة ج . ع . ١ ، ٥٠٠٠٠ ، صفحة ١٥٤٣ B4 .

(٥) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٧٥ ، المخطوط ، ورقة ١٣٠ .

(٦) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٧٥ ، المخطوط ، ورقة ١٣١ .

(٧) أبو فراس بن دعثم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٧٦ - ٩٧٧ ، المخطوط ، ورقة ١٣١ .

ومن الغريب أن يتهاوى علماء المظفرية في المناظرات التي عقبوها مع الإمام بتلك السرعة. ذلك أن تخليهم عن معتقدات مذهبهم وهم المشهور عنهم السعة والتبحر في العلوم أمر يثير الحيرة ومن ثم فإننا أمام أحد احتمالين ، الأول أن تكون هذه المناظرات قد تمت تحت تهديد السلاح وهذا هو الاحتمال المرجح والثاني أن يكون أبو فراس بن دعثم قد بالغ في وصف انتصار الإمام عبد الله بن حمزة وغلبته في هذه المناظرات وهذا متوقع أيضا وذلك لما عرف من أبي فراس تعامله الشديد على المظفرية وشدة كراهيته لهم يعطى آية حال يبدو أن الأمور قد هدأت نسبيا وتحسنت العلاقة بين الإمام والمظفرية فترة من الوقت. ولكن يجب الأخذ في الاعتبار أن الجزء الرابع من كتاب السيرة المنصورية مفقود وهو المصدر الوحيد الذي على إبراز العلاقة بين الإمام والمظفرية. أما باقي المصادر التاريخية فإنها ظلت صامته حتى سنة ٦١٠هـ عندما ذكر يحيى بن الحسين دون تهديد سابق بلته قام رجل يسمى محمد بن منصور بن مفصل مع المظفرية أهل وقش وأنكر على الإمام ما وقع منه من تكفيرهم <sup>(١)</sup>. وهذا يعني أن الإجراءات التي اتخذها الإمام عبد الله بن حمزة في سنة ٦٠٣هـ لم تكن كافية للنيل من المظفرية من الناحية الفكرية والعقائدية ولا من الناحية العسكرية والسياسة ، لأنهم قد عادوا من جديد لتحدى الإمام ، كما قاموا بمهاجمة بعض حصونه <sup>(٢)</sup>. وفي هذه المرة ترك الإمام سياسة الحوار والمناظرة وكلف أخاه يحيى بن حمزة بالتوجه إلى بني الفليحي <sup>(٣)</sup> غريب مدح فقتلهم وسبهم وأرعب قلوب أهل تلك الجهة <sup>(٤)</sup>. ويقال أن بالقرب من بني الفليحي مقبرة عظيمة يعتقد أنها مقبرة المظفرية الذين قتلهم الأمير عماد الدين يحيى بن حمزة <sup>(٥)</sup> ويبدو أن العمل العسكري كان حاسما وأراد الإمام عبد الله ابن حمزة أن ينهى هذه المشكلة فلمر بهم مسجد المظفرية في سناخ وهم هجرة وقش ، دورها ومساجدها ، وخرج أهلها إلى بلاد أنس وخرولان وهربوا كل مذهب <sup>(٦)</sup>.

(١) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ص ٣٩٧ ، أنباء الزمن في تاريخ اليمن ، مخطوط رقم ٢١٤٦ ،

مكتبة الأوقاف بالجامع الكبير ، ورقة ٧٠ .

(٢) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ص ٣٩٧ ، أنباء الزمن ، ورقة ٧٠ .

(٣) تقع بني الفليحي على بعد ٢ كم غربي مدح .

خريطة ج . ع . د ، ١ : ٥٠٠٠٠ ، صفحة 1543 B4 .

(٤) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ص ٣٩٨ ، أنباء الزمن ، ورقة ٧٠ .

(٥) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ص ٣٩٨ ، أنباء الزمن ، ورقة ٧٠ .

(٦) يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ص ٤٠٠ ، أنباء الزمن ، ورقة ٧٠ .

ويبدو أن ما ذكره يحيى بن الحسين لم يكن إلا إشارة بسيطة عما فعله الإمام بالطرفية. ومن الواضح أن الإمام كان متيقنا وصارما مع الطرفية خاصة في المناطق الغربية من صنعاء، في ثلث وضواحيها من البلاد الحميرية ويتضح ذلك من آرائه وقتلوه لأن استخدام العنف في حسم القضايا المذهبية لم يكن شائعا في اليمن مما أثار الكثير من التساؤلات والانتقادات. فاضطر الإمام إلى إصدار رسالة أسماها « أجوبة مسائل تتضمن ذكر الطرفية » وهي عبارة عن إجابات عن كثير من الانتقادات والتساؤلات التي وصلت الإمام عبد الله بن حمزة بسبب قتله للطرفية وسيبته لأبنائهم ومصادرة ممتلكاتهم.

وكانت المجازر التي أوقعها الإمام عبد الله بن عبد الله بن حمزة بالطرفية وقتل كثير من زعمائهم سببا في انحسار مذهبهم وضعف قوتهم فانصرف كثير منهم عن معتقداتهم وأعلنوا امتناعهم المذهب الذي ارتضاه الإمام . وولادة الإمام عبد الله بن حمزة في سنة ٦١٤هـ انحسرت موجة العنف التي ميزت فترة حكمه ، وأفسحت المجال أمام المناقشة والمجادلة التي تبناها بعض علماء المخترعة دون أن يكون ذلك بتكليف من السلطة الإمامية . ويبدو أن جهود هؤلاء العلماء قد حققت نتائج إيجابية . يقول أحد دعاة المخترعة - في منتصف القرن السابع أنه قد صنف تصانيف كثيرة في أصول الدين ثم قام بكتابة رسائل إلى المخالفين فرجع كثير منهم وجماعة وافرة من رؤساء الطرفية إلى مذهب المعتزلة الزكية . والطرفية أكثر من رجع إلى الحق وذلك لما كانوا عليه من الخوف لله <sup>(١)</sup> . ثم يقول في موضع آخر « لم يرجع في زماننا هذا أحد من أهل البدع أحسن من رجوعهم ، وهنما قبور آبائهم ، وتقضوا وصاياهم ، ونادوا في سوق راحة بنى شريف بلثهم كانوا على مذاهب الكفر وأنهم رجعوا وتابوا » <sup>(٢)</sup> . وهذا يعني أن مذهب الطرفية قد خرج من صراعه مع الإمام عبد الله بن حمزة في حالة من الضعف والوهن ، قبدأ في الخفوت والذبول ولم يأت منتصف القرن الثامن الهجري إلا وكان المذهب الطرفي قد تلاشى تماما من اليمن <sup>(٣)</sup> .

(١) العنسي ، التمييز بين الإسلام والطرفية ، ورقة ١ .

(٢) العنسي ، التمييز بين الإسلام والطرفية ، ورقة ١٤ ، ورقة ١٣٦ (١) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٤١ .

(٣) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ورقة ٤١ .

ولكن سيظل مسلك الإمام عبد الله بن حمزة تجاه المظرفية يثير الكثير من علامات الاستفهام . فهل كان الخلاف مذهبياً كما ادعى بذلك الإمام عبد الله بن حمزة والإمام أحمد بن سليمان أو أن الخلاف كان خلافاً سياسياً ؟

لقد فُتد فقهاء المخترعة المظرفية وقالوا إنهم خالفوا المسلمين في سبعين خصلة أخذوها عن أخيت الخصال في مذاهب القدرية والدفرية والمجبرة واليهود والنصارى والمجوس وغيرهم . ومن ثم فإنهم حكموا عليهم بالخروج من ملة الإسلام فلا تحل مناكلتهم ولا زبائنهم ولا تقبل شهادتهم ولا يجوز دفع الزكاة ولا غيرها من حقوق الله سبحانه إلى أحد منهم . كذلك لا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين ، ولا الصلاة على أحد من موتاهم . ويحكم فيهم بأحكام الكفار ويحكم في هجرهم وأماكتهم التي غلبوا عليها وحكموا فيها على ساكنيها بإتباعهم في مذاهبهم بأحكام دار الحرب <sup>(١)</sup> .

ولما كان رأى فقهاء الزيدية المخترعة في المظرفية على هذا النحو ، كما أن المظرفية لم تكن دعوتهم سرية وإنما كانت دعوة علنية اعتمدت على المناقشات والمناظرات فإن معتقداتهم وآرائهم كانت واضحة وظاهرة . والمتتبع للعلاقة بين المظرفية والإمام أحمد بن سليمان ومن بعده الإمام عبد الله بن حمزة سيلمس أن المظرفية بايعوا الإمام أحمد بن سليمان وارتضى منهم ذلك إلى أن طعنوا في إمامته ورجعوا عن بيعته ومنفذ حكم بتكفيرهم وأعلن الحرب عليهم . يقول الإمام أحمد بن سليمان في إحدى رسائله عن رأى المظرفية في الإمام « ... قولهم أن الإمام يجب أن يكون أعلم الناس وأزهدهم وأشجعهم إلى غير ذلك من الصفات التي يسبون بها باب الإمامة على الناس » <sup>(٢)</sup> . وقوله أيضاً « فمنها اعتراضهم على الإمام الحق وطعنهم في سيرته وطلبته أن يصير إلى رأيهم فإن امتنع من ذلك نكثوا بيعته وخرجوا عن طاعته وقد ظهر لنا ذلك منهم فيما بيننا وبينهم » <sup>(٣)</sup> ... كذلك يوجه الاتهام إلى المظرفية بأنهم لا يرون حصر الإمامة في أهل بيت النبوة <sup>(٤)</sup> .

(١) جعفر بن عبد السلام . رسالة في الرد على المظرفية ، ورقة ٧٤ (١) أحمد بن سليمان ، الهاشمية لألف الضلال ، ورقة ١٥١ - ١٥٢ ، أنظر جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المظرفية ، ورقة ١٧٣ .

(٢) أحمد بن سليمان ، الهاشمية لألف الضلال ، ورقة ١٥١ - ١٥٢ ، أنظر جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المظرفية ، ورقة ١٧٣ .

(٣) أحمد بن سليمان ، الهاشمية لألف الضلال ، ورقة ١٥٣ ، أنظر جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المظرفية ، ورقة ١٧٤ .

(٤) جعفر بن عبد السلام ، رسالة في الرد على المظرفية ، ١٦٩ ، عبد الله بن حمزة ، العقيدة التنبوية ، ورقة ٧ ، المنسى ، عقائد أهل (١) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٠٨ .

أما رأى المطرفية في الإمامة كما جاء في بعض كتبهم فإنهم يؤكدون أن الناس في حاجة إلى إمام ، ويجب أن يكون الإمام أفضل الناس . والإمامة تنحصر في ولد الحسن والحسين فيمن قام وبها من أولادهما وهو جامع لخصال الأئمة <sup>(١)</sup> . أما باقي الشروط التي من حصلت فيه استحق الإمامة بعد أن يكون ممن ينسب إلى الحسن والحسين فهي العلم والورع والفضل والشجاعة والسفهاء والقوة على تدبير الأمر <sup>(٢)</sup> . فإذا اجتمعت فيه هذه الشروط فهو الإمام إذا ترسخ للقيام وبارز الظالمين وبها إلى سبيل رب العالمين . وهذا هو طريق ثبوت الإمامة <sup>(٣)</sup> . وهكذا يتضح أن المطرفية لم ينكروا حصر الإمامة في أولاد الحسن والحسين . أما الشروط التي وضعوها فهي تقريبا نفس الشروط التي وضعها الإمام زيد .

على أية حال فهما كانت آراء المطرفية في الإمامة ومهما كانت معتقدات مذهبهم فمن الثابت قبول الإمام أحمد بن سليمان لبيعتهم وأنه لم ينكر عليهم مذهبهم إلا بعد خلافهم معه . وكان من المفروض طالما أن آراءهم المذهبية لم تتغير كما لم يتغير مفهومهم عن الإمامة أن يتجنبهم الإمام عبد الله بن حمزة . ولكن بدلا من ذلك فإنه قبل بيعتهم وقام بتعيينهم حكاما وولاة على الأقاليم ، ولم يبدأ الإمام بالتبرؤ منهم وإعلان الحرب عليهم إلا بعد أن أنكروه . وإذا كانت غضبة الأئمة على المطرفية بسبب معتقداتهم المذهبية فإن أيا منهم لم يحاول الاصطدام بالحسينية أو يحكم بكفرهم وإبلاهة لمانتهم مع أنهم كانوا « يصرحون بأقوال كفرية لا تؤيد فيها » <sup>(٤)</sup> . وإذا كان الإمام عبد الله بن حمزة قد فشل في جمع كلمة فرق الزيدية في اليمن وإعادة الوحدة المذهبية للزيدية فإنه أخفق أيضا في الحفاظ على الوحدة السياسية للمختزعة من الزيدية إذ بدأ الانقسام بتمرد الأمير يحيى بن الإمام أحمد بن سليمان واجوته إلى الأيوبيين <sup>(٥)</sup> . على أية حال فقد وقع الأمير يحيى في أسر الإمام وتم اغتياله بعد محاولة

(١) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ٢١٥ - ٢١٧ .

(٢) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٣) سليمان المحلى ، البرهان الرائق ، ورقة ٢٢٠ .

(٤) ابن الوزير ، تاريخ بني الزيد ، ص ٢٠٨ .

(٥) بدر الدين محمد بن حاتم ، السط الفالي الثمن في أخبار الملوك من القز باليمن ، تحقيق ركن سمير ،

كمبريدج ١٩٧٣ ، ص ٦٧ - ٦٨ ، محمد بن حمزة بن مظفر ، الترجمان للمفتح لشراف كاشم البستان ،

مخطوط رقم ٥٩ تاريخ وقرآن ، (١) أبو فراس بن نعمان ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٠٨ / المخطوط



فاشلة للهروب . وعلى الرغم من محاولة إبعاد التهمة عن الإمام عبد الله بن حمزة <sup>(١)</sup> . وتأييد الإمام لهذا الإنكار في إحدى رسائله حيث يقول « ... فليست حميتنا تكون بائد من حميتنا على ولد الإمام أحمد بن سليمان عليه السلام فلما قتله الحق قلنا أبعده الله ولو قدرنا عليه لقتلناه » <sup>(٢)</sup> . إلا أن الإمام يعترف في رسالة أخرى بجواز قتل الأسرى ويعترف أيضا بمسؤوليته عن مقتل الأمير يحيى بن أحمد سليمان ويطلب ذلك بقوله « فلما بان مكروه بعد الأسر حل قتله وأهلكه على كل قول من أقوال أهل العلم ، ولأن الحرب قائمة بيننا وبين حزيه ، وقتل من تلك حاله جائز ما دامت الحرب قائمة » <sup>(٣)</sup> . وقد أكثر الناس إنكار هذا الفعل على الإمام عبد الله بن حمزة حتى قال القاضي محمد بن نشوان في اعتراضاته : ومنها أنه قتل ابن إسماعه وهو مفتقد بشرابه وطعامه <sup>(٤)</sup> . فكان ذلك سببا لنفور كثير من أمراء آل الهادي وانصرافهم من تأييد الإمام . وكتاب السيرة المنصورية به الكثير من الأمثلة عن خلاف الأمراء من بيت الهادي وتقديهم المساعدة للأيوبيين وتحريض الناس على التمرد والثورة ضد الإمام ، بل يتهم كتاب السيرة الكثير من الأمراء من آل القاسم باعتناق مذهب المطفية . وهذا يرجع الاعتقاد بأن الصراع بين الإمام عبد الله بن حمزة والمطفية إنما كان صراعا سياسيا بين الحمزيين من جهة والمنشقين من آل القاسم والهادي من جهة أخرى . ولما كان يصعب إعلان ذلك صراحة فقد لبس الصراع ثوب الصراع المذهبي يقول الإمام عبد الله بن حمزة في إحدى رسائله « وكتبنا إلى أشرفهم الذين اقتنوا بهم في الكفر وتابعوهم في الفسق بأنكم إن تماديتم في مشايعة القوم وأظهرنا الله عليكم أننا نسفك نماءكم ونسبى ذرايركم وإن قريت أنسابكم منا .... قالوا تسبى بنات الهادي ؟ قلنا نعم نسيبهن لكفر أهلن » <sup>(٥)</sup> .

وقد استمر الصراع السياسي بين الحمزيين وآل الهادي زمنا طويلا لم ينس فيه آل الهادي ثأرهم ، حتى تحقق لهم ذلك عندما قاموا بقتل سبعة من الأشراف من بني حمزة بالسم زمن الإمام الناصر ( ٧٧٣ - ٧٩٢ هـ ) ولما استنكر الحمزيون ذلك قال أحد زعماء بني الهادي :

(١) ابن مظفر ، الترجمان ، ورقة ٩٢ ، عبد الفتى محمود عبد الملط ، عوامل الصراع بين الأيوبيين والإمام

عبد الله بن حمزة ، ص ١٨ .

(٢) أبو فراس بن دحيم ، السيرة المنصورية ، ج ٣ ص ٩٠٨ ، المخطوط ورقة ١١١ .

(٣) عبد الله بن حمزة ، أجوبة مسائل تتضمن ذكر المطفية ، ورقة ٢٢٦ .

(٤) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٠٥ .

(٥) عبد الله بن حمزة ، الرسالة الهادية ، ورقة ١٦٢ .

أمر وقع لم نشعر به وإن وقع فقد فعلنا في أسرامهم كما فعلوا في أسيرنا يحيى بن أحمد بن سليمان<sup>(١)</sup>.

### خاتمة:

وبعد ، فقد سبق القول بأن مذهب المظرفية قد ظهر وتلاشى داخل اليمن دون أن يشغل جمهرة علماء المسلمين بمعتقداته . ولكنه أوجد مسألة النقاش بين علماء الزيدية . فالبعض حكم بتكفيرهم وأجاز قتلهم وسبى نسايتهم وأولادهم . والبعض لم ير تكفيرهم بناء على رأى الأئمة من أهل البيت وقول جمهور العلماء بأنه « لا يكفر بالإلزام ولا يفسق »<sup>(٢)</sup> . لأن الكفر والفسق إنما يكونان لما يدين به المكلف قولاً وعملًا واعتقاداً لا ما ينكره ويتبرأ منه<sup>(٣)</sup> . والإلزام « وهو أن تازم الغير على ما تقول به ما لا يقول به »<sup>(٤)</sup> .

ويبدو من هذا الانقسام أن مسألة تكفير المظرفية قد شغلت كثيراً من علماء اليمن فهذا الفقيه على بن عبد الله الصائدي يقول أنه وقف على كتب كثيرة من كتب المظرفية فيها خلاصة مذهبهم وتحقيق قواعد عقائدهم فلم يجد فيها شيئاً من الموجبات لتكفيرهم ، وإنما اعتقادهم اعتقاد أبي القاسم البلخي<sup>(٥)</sup> . ويقول ابن الوزير : « إنهم يقولون بخلق العناصر الأربعة وبالانفعال فيما عدا ذلك . وهذا هو عين مذهب أبي القاسم . وهو الذي صح عنهم ووجد في كتبهم ، وأما غير ذلك مما ينسب إليهم فلم يوجد في كتبهم ولا اعترفوا بنسبته إليهم »<sup>(٦)</sup> . بل يزيد البعض أن مقالة المظرفية هي مقالة النظام والجاهل من المعتزلة<sup>(٧)</sup> .

على أية حال فإن الهدف من البحث ليس محاولة إثبات خطأ أو صواب معتقدات المظرفية لأن هذا بعيد عن الاختصاص وخارج عن نطاق البحث . ولكن هل ادعاء المظرفية بانهم

(١) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٠٥ .

(٢) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٨ ، ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ١٩٥ .

(٣) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٨ ، ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٩٩ .

(٤) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ٢٠٠ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ج ١ ورقة ٣٨ .

(٥) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ١٩٧ ، يحيى بن الحسين ، الطبقات ج ١ ورقة ٣٨ .

(٦) ابن الوزير ، تاريخ بني الوزير ، ص ١٩٧ .

(٧) يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ورقة ٣٨ .

استمدوا معتقداتهم من فكر الإمام الهادئ يحيى بن الحسين مؤسس دولة الزيدية في اليمن له ما يبرره ؟ أم أنهم قالوا بذلك فقط لتضليل عامة الزيدية ؟

لقد قام مذهب المظرفية على أساس أن العالم أصولاً هي الماء والهواء والرياح والنار ، وهذا الفكر يعتمد إلى حد كبير على فكر الإمام الهادئ - المتأثر بالفلسفة اليونانية - الذي يقول بوجود أصول مادية لهذا العالم . يقول الإمام الهادئ : « ولذا رجعت إلى الأصول الثلاثية المتقدمة المفلورة من الريح الجارية للمسفرة ، وما خلق سبحانه من الماء ، وفطر من مجيب الهواء ، ثم خلق من هذه الثلاثة الأشياء جميع ما درأ وبرأ » <sup>(١)</sup> . كما يذهب المظرفية إلى القول بأن صفات الله هي ذاته ، وهذا هو قول الإمام يحيى بن الحسين والكثير من المعتزلة <sup>(٢)</sup> . ورأى المظرفية في القرآن هو تقريباً رأى الإمام يحيى بن الحسين الذي يقول بمقالة المعتزلة بخلق القرآن ثم يعرف الوحي بأنه إلهام ، ويضرب عليه مثالا بإلهام النحل في سلوكها ، قال ونحننا أنه ( جبريل ) يلهمه الملك الأعلى إلهاما ، فيكون ذلك الإلهام من الله إليه وحيا كما ألهم النحل ما تحتاج إليه وعرفها سبلها ..... فلما جاز أن يلهم النحل ما يحتاج إليه فيفهمه فكذلك فعل الله مع الملك ، يلهمه ما أراد إلهاما ويلقيه في فهمه إلقاء . وهذا التفسير لمعنى الوحي يقصد به تنزيه الله عن الكلام حتى مع الملك <sup>(٣)</sup> . ومن المسائل التي أثارت الزيدية ضد المظرفية واتهموهم بسببها بأنهم ينسبون الظلم إلى الله تعالى قولهم بجواز سبى أطفال المشركين مع أنهم لا ذنب لهم وهو نفس كلام الإمام الهادئ <sup>(٤)</sup> وأراء المظرفية في الأرزاق تتوافق مع آراء المعتزلة على أساس أن الحرام ليس رزقا وكذلك يجب

(١) ابن الوزير ، تاريخ بن الوزير ، ص ١٩٧ .

انظر : أبو زيد أحمد بن سبيل البلخي ، كتاب البدء والتاريخ ، باريس ١٨٩٩ ، ج ١ ص ١١٥ - ١٦٠ .

(٢) علي محمد زيد ، معتزلة اليمن ، ص ٢٢٤ - ٢٢٨ .

انظر . البلخي ، البدء والتاريخ ، ج ١ ص ٨٢ - ٨٤ ، الشهرستاني ، الملل والنحل بهامش كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل ، القاهرة ١٣٤٨ هـ ، ج ١ ص ٥٧ ، محمد عبد الهادي أبو ريدة ، إبراهيم بن سيار النظام وآراءه الكلامية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ٨١ ، محمد عمارة المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية ، القاهرة ١٩٨٨ ، ص ٥٢ .

(٣) علي محمد زيد ، معتزلة اليمن ، ص ٢٤٢ .

(٤) علي محمد زيد ، معتزلة اليمن ، ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

السعى فى طلب الرزق<sup>(١)</sup> . وكذلك فى قضية الأجال خاصة فى قولهم بأن المقتول لو لم يقتل لجاز أن يعيش إلى وقت آخر<sup>(٢)</sup> . أما قول المطرفية فى أفعال العباد بأن فعل العبد لا يتعداه ولا يوجد فى غيره فقد وافقوا فى ذلك كثير من المعتزلة ولكن الخلاف بينهما يرجع إلى أن المطرفية ترى أن ما يقع خارج حيز الإنسان فإنما يكون بالانفعال ، أما المعتزلة فتعتبره بالتولد<sup>(٣)</sup> . كما أن للمطرفية بعض الآراء البعيدة عن القبول خاصة فيما يقاونه فى النبوة والتى ربما قد تأثروا فيها بقول بعض المعتزلة مثل إسماعيل بن عبد الله الرعيني وكذلك قول الهشامية<sup>(٤)</sup> .

ولعل هذا البحث يمهّد الطريق لأجراء المزيد من البحث والدراسة فى هذا الميدان .

(١) حمارة ، المعتزلة ، ص ١٠٤ - ١٠٦ .

أنظر : القاضى عبد الجبار بن أحمد ، شرح الأصول الخمسة ، تحقيق عبد الكريم عثمان ، القاهرة ١٩٦٥ ، ص ٧٨٦ - ٧٨٨ .

(٢) حمارة ، المعتزلة ، ص ١٠٢ - ١٠٤ .

(٣) فيصل بدير عون ، فكرة الطيعة فى الفلسفة الإسلامية ، القاهرة ١٩٨٠ ، ص ١٦٢ .

أبو ريذة ، إبراهيم بن سيار النظم ، ص ١٠٩ - ١١١ ، أحمد عبد الله عارف ، الصلة بين الزيدية والمعتزلة ، بيروت ١٩٨٧ ، ص ٣٣٠ .

(٤) ابن حزم الظاهري الأندلسي ، الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، ج ٥ ص ١٥١ ، الشهر ستاني، الملل والنحل ، ج ١ ص ٧٩ .

## الفصل الثانى

### قراءة فى كتاب

#### البرهان الرائق

تعرض المظرفية بسبب معتقداتهم للقتل والتشريد ومصادرة ممتلكاتهم وتدمير مؤسساتهم وكذلك تراثهم العلمى والأدبى ولم ينبج من هذا التراث إلا الجزء الرابع من كتاب أخبار الأئمة من أهل البيت لمسلم اللحجى الذى يحتوى على تراجم علماء المذهب وكتاب البرهان الرائق المخلص من روط المضايق لسليمان ابن أحمد المحلى وهو الكتاب الوحيد الشاهد على فكر المظرفية وآرائهم كما كتبوها بأنفسهم . ولكن يجب التنبيه بأنه لم يكن من الكتب المشهورة للمظرفية حيث لم يأت له ذكر فى المصادر الأخرى .

أما أشهر كتب المظرفية التى لم يبق منها إلا أسماؤها فقط فهما كتاب الإرشاد وكتاب نجاه الموحدين اللذان ذكرهما الفقيه عبد الله بن زيد العنسى فى الرسالة الناطقة بضلال المظرفية الزنادقة . ويبدو أن مؤلفى هذه الكتب كانا من كبار فقهاء المذهب ولهما تأثير كبير على العامة . ومن ثم فإن من المرجح أن هذين الكتابين قد تضمنتا بعض الآراء الفقهية أو الفلسفية التى أثارت الزيدية المخترعة وجعلتهم ينبرون للرد عليها ، ونقصد بذلك أن يكون هذان المؤلفان قد تمت كتابتهما قبل قيام الإمام أحمد بن سليمان عندما كان مذهب المظرفية فى طور النشأة والتكوين .

أما سليمان بن أحمد بن أحمد المحلى الذى لا نعرف عن حياته شيئا فريما كان معاصراً للقاضى جعفر بن عبد السلام المتوفى فى سنة ٥٧٣ هـ حيث يشير سليمان المحلى إلى مخترعة الزيدية باسم الجعفرية نسبة للقاضى جعفر وقد جاء فى مقدمته عن محتوى الكتاب .

جملة ما نذكره من الأبواب بعد مقدمة هذا الكتاب لا تخرج من التوحيد والتعديل والتصديق وهي خمسة وأربعون باباً . أبواب التوحيد وهي إثبات الصانع سبحانه ، ثم الدلالة على أنه قديم ، ثم على أنه قادر ، ثم على أنه عالم ، ثم على أنه حي ، ثم على أنه سميع بصير ، ثم على أنه بخلاف الأشياء ، ثم على أنه واحد ، ثم على أنه غنى ، ثم على أنه لا يرى بالأبصار ، ثم الكلام في الأسماء والصفات ، ثم في الأصول والجواهر ، ثم في الإحالة ، ثم في تسمية الأعراض أحوالاً وصفات ، ثم في اختراع الأعراض ، ثم في المتولدات ، ثم في رجوع الصدى ؛ ثم في فناء الأعراض ؛ ثم في سماعها ، ثم في اختلاف الأجسام ، ثم في الخلق والتكليف والإرسال فهذه أربعة وعشرون باباً . ثم في العدل ، ثم في القضاء والقدر ، ثم في أفعال العباد ، ثم في الاستطاعة ، ثم في تكليف ما لا يطاق ، ثم في تعذيب من لا ذنب له ، ثم في الامتحان ، ثم في العوض ، ثم في أن القرآن كلام الله ، ثم في خلقه ، ثم في الفضل ، ثم في النبوة ، ثم في الإمامة . وهذه ثلاثة عشر باباً .

ثم القول في أنه صادق ، ثم في الوعد والوعيد ، ثم في عذاب القبر ، ثم في الشفاعة ، ثم في المنزلة بين المنزلتين ، ثم في الولاء والبراء والهجرة ، ثم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ ثم في القوة وبه يختم الكتاب . وهذه ثمانية أبواب .

وقد تم اختيار الفصول التي تركز حولها الخلاف لتكون شاهدة على فكر المظفرية كما أرادوه واعتقدوه.

### باب القول في الأصول والجواهر

إعلم بأن المتقرر من مذاهب أهل البيت عليهم السلام أن للعالم أصولاً هي الماء والهواء والرياح ، وقيل النار من الثلاثة ، والثالثة أصل ما خلق الله سبحانه من النار وغيرها . وكان يحرينا أن نقول العالم على كماله محدث مخلوق ، والله تعالى خالقه سواء خلق ما خلق من ذلك جملة أو تدريجاً . وإنما رأينا كثيراً منه حصل على معنى التدريج كالحويان من الماء المهيئ ، والأشجار من الماء والطين ، والمطر من السحاب . ورأينا كثيراً منه يزيد بعد النقصان كالإنسان وغير الإنسان من جماد وحويان ، فعلمنا أن من الأشياء فرعا ومنها أصلا . وقد ورد عن أهل البيت عليهم السلام ما ذكرناه . والقرآن دل على بعض ذلك . قال تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ » <sup>(١)</sup> . فذكر تبارك وتعالى أنه خلق كل شيء من الماء خلافا لأصحاب الجواهر . ثم قال تعالى في تبيين مذهبنا إليه : « قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَخَلَقَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّالَتِينَ . ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » <sup>(٢)</sup> . فذكر أن السماوات كن بخانا وأنه خلقهن من ذلك الدخان . والدخان لا يكون إلا من حراقة . وقال تعالى « وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » <sup>(٣)</sup> . فسر ذلك بعض أهل البيت عليهم السلام فقال يريد سبحانه أن ابتداء خلقه من الماء ، وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَحْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ » <sup>(٤)</sup> مع آيات كثيرة في كتاب الله تعالى تشهد بصحة مذهبنا إليه في الأصول وإبطال الجواهر . وقد روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : ثم انشأ سبحانه فوق الأجواء وخلق الأرجاء ، وسكانك <sup>(٥)</sup> الهواء ، فلجأر فيها ماء متلاطما تياره متراكما زخاره <sup>(٦)</sup> ، حمله على متن الريح العاصفة ،

(١) سورة الأنبياء ، آية ٣٠ .

(٢) سورة فصلت ، آية ٩ - ١١ .

(٣) سورة هود ، آية ٧ .

(٤) سورة الحج ، آية ٥ .

(٥) السكانك جمع السكلكة وهي السكلك ، والسكلك . الهواء بين السماء والأرض وقيل الذي لا يلاهي أعتان السماء : ابن منظور : لسان العرب ، مادة سكل .

(٦) زحر البحر : طماد وتملا ويعني كثر مائه وارتفعت أمواجه : ابن منظور ، لسان العرب ، مادة زحر .

والزعرع<sup>(١)</sup> القاطقة ، ثم أمرها برده ، وسلطها على سده ، وقربها من جدة الهواء من تحتها فتقيق والماء من فوقها دقيق . ثم أنشأ سبحانه ريحا اعتقم مهبها وأدام مهبها وأعصف مجراها وأبعد منشأها . ثم أمرها بتصفيق الماء<sup>(٢)</sup> الزخار وإثارة موج البحار فخصته مخص السقا وعصفت به عصفا بالفضا<sup>(٣)</sup> ، يرد أوله على آخره وساحته على [ ]<sup>(٤)</sup> حتى عب عبايه، ورمى بالزبد ركابه برفعه في هواء منفثق ، فسوى منه سبع سموات جعل سفلا من موجا مكثوفا وسقفا محفوظا ، وسما مرفوها بلا عمد يعضها ولا تسار ينقلعها . ثم كلمه عليه السلام . وقال الإمام القاسم عليه السلام في كتاب الرد على ابن المقفع ولابد لهذا الخلق من ره وس أولية مبتدئة من الله تعالى بنبية ، منها برأ الله كل برية ترى من البرايا كلها يعيان وتشهد أن تركيبتها أشياء أو شيئان . ولا ينبغي لهذه الرءوس أن يكون بعضها من بعض ، بل تكون متضادة تضاد النار والأرض . ثم كلام عليه السلام . وقال عليه السلام في كتاب الدليل الكبير وكل مركب انتقص من الأشياء فعد إلى شيء بعد تنقصه بالفرقة والبلاء . فمنه خلق وركب خير شك ولا امتراء كالشح والجليد والبرد الشديد الذي يعود كل واحد منهما إذا انتقص وفرق إلى ما منه ركب من المياه وخلق، وكمركب الأشجار والحبوب والأغذية التي تعود عند بلانها إلى ما ركبت منه من الأرض والمياه والنيران والاهوية . ثم كلمه عليه السلام . وقال أيضا في هذا الكتاب لأن كل شجرة قائمة حية أو دابة ناطقة أو بهيمة فمن الماء جعلتها وبه قامت جبلتها . ألا ترى أن الشجرة إذا فقت من الماء خذاتها وفارق الماء قلبها ولحاها يبست فماتت وانحطمت فتهافتت . فذلك الدليل على أنها من الماء جعلت إذا كانت إذا عذمت الماء . عذمت . ألا ترى أن كون المرعى والأشجار مما ينزل الله لها من المياه والأمطار ، فإذا عذم الماء والمطر هلك المرعى والشجر . ثم كلمه عليه السلام . وقال أيضا في موضع آخر من هذا الكتاب لأن كل ما يدرك من كل محسوس وإن كان خلافا لما يعقل من النفوس فلن يخلو من أن يكون خلطين خلطا فامتزجا فتمزجا ، أو خلطين كثيرين عذت مزاجا واحدا . ثم كلمه عليه

(١) الزعزعة تحريك الشيء ؛ ابن منظور لسان العرب ، مادة زعزع .

(٢) صبقت الريح الماء ؛ شيرازيه فصحته ؛ ابن منظور لسان العرب ، مادة صبقت .

(٣) الغضا : من نبات الرمل ؛ ابن منظور لسان العرب ، مادة غضا .

(٤) كلمة غير مقرونة .



السلام . وقال الهادي عليه السلام : لو أنكم أنصفتُم عقولكم وتركتم المكابرة عنكم ثم رددتم متشايه الأمور إلى محكمها وما شذ من فروعها إلى أصلها ، ثم نظرتُم إلى النطفة مم هي ومم كانت حتى تنتهوا إلى ما منه ابتدأت وماتت ، لو جئتم أصل ذلك إن شاء الله من الطين ، وأصل الطين من الماء بآيقن اليقين .

وكذلك فصل خلق الشياطين فمن مارج من نار ، فإذا رجعتُم إلى الأصول الثلاثة المغطورة المجتذعة من الريح الجارية المسخرة وما خلق سبحانه من الماء وفطر فوقه من يحجب الهواء ، ثم خلق من هذه الثلاثة الأشياء جميع ما درأ وبرأ لكان حينئذ يصح لكم القياس ولا يقع عليكم إن شاء الله الالتباس . ثم كلامه عليه السلام . وقال عليه السلام وقد سألَه ابنه المرتضى عن معنى قوله سبحانه : «أَوْ لَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَقًا فَفُتَّقْنَاهُمَا» (١) كيف كانتا مرتوقين وما الرتق وكيف فتقا وما الفتق . فقال إن الله تبارك وتعالى الخالق لكل شيء والمصور له والمدير خلق الماء والهواء والرياح والنار فابتدع هذه الأشياء ابتداءً وانتزع تكوين تصويرها انتزاعاً من غير ما أصل كان مع الواحد الرحمن فهو الله الواحد الأحد الموجد لكل ما يوجد . خلق تبارك وتعالى هذه الأشياء بطباع مختلفة متضادة غير مؤلفة فجعلها أصولا لكل ما درأه وخلق سبحانه وبرأه . وهذا المعنى الذي به تكلمنا . ذكر عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قلنا أن خلق الله تبارك وتعالى الماء والهواء والرياح أوحى إلى الرياح بأن تصفق وتهيج غوارب الماء (٢) وأمواجه فهيجت أمواجه وزمعت ساكنه فارتعدت غواربه وتركم زبده وعظم أمره . ثم أوحى إلى النار فاحترقت ذلك الزبد فثار منه دخان فصعد في الهواء ، وبقيت حراقة الزبد على ظهر الماء ، فخلق تبارك وتعالى الأرض من تلك الحراقة ؛ حراقة الزبد ، وخلق السموات من ذلك الدخان كما قال سبحانه «لَمْ يَسْتَوِ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» (٣) . ثم كلامه عليه السلام . وقد ذكر الحسين بن القاسم بن علي في كتاب الرد على الملحدين وفي كتاب الأفعال شبيها بكلام القاسم بن إبراهيم الذي قدمناه . وكذلك المرتضى والناصر عليهما السلام ذكرا شيئا من ذلك . فلهذا

(١) سورة الأنبياء ، آية ٣٠ .

(٢) غوارب الماء : أماليه وقيل أمالي موجه . ابن منظور . لسان العرب ، مادة . غريب .

(٣) سورة فصلت ، آية ١١ .

وشبّه قلنا إن للعالم أصولاً وأن الله تعالى خلق من تلك الأصول جميع ما درأ وبرأ كما قال  
 أثمتنا عليهم السلام وجعل سبحانه هذه الأصول أصداداً متعادية كما ذكره الإمامان القاسم  
 والهادي عليهما السلام في كلامهما المقدم .

## باب القول في الإحالة

أعلم أن الله سبحانه حكيم ومن حكمته ألا يخلق خلقا إلا لمعنى يعود نفعه على عباده ، لأنه سبحانه غنى لا تجوز عليه المنافع والمضار . فنقول إن الله سبحانه خلق العالم يحيل ويستحيل . ومعنى ذلك يؤثر وينفع إذا استعمله الإنسان على ما علم سبحانه ، ويضر إذا خالف تعليم الله ، كل ذلك جبرا لا إختيارا . فما حصل منه من تأثير في الوجهين جميعا فهو فعل الله سبحانه لا فاعل غيره ولا موجد له سواء . وإنما قلنا ذلك لأنه شيء كائن بعد العدم خارج عن مقدور العبد فيجب أن يكون فعلا للقديم سبحانه . ومعنى قولنا يستحيل يتغير أو يتنفع أو يضطر ، وذلك كما يقول القائل النار تحرق ، والماء يروي ، والطعام يشبع ، والسماف يفسى ويستمر ، والدواء ينفع ويشفى ، والسم يقتل ويفنى ، كل ذلك بجبر الله تعالى له . وكذلك يستحيل أيضا جبرا من الله سبحانه لا إختيارا . والخالق للمحيل والمستحيل وما يحدث من الأمراض الضرورية هو الله سبحانه ، لا إن المحيل فعل ولا المستحيل ، وأولا إنه كذلك ما صح التكليف والامتحان ، والأمر والنهي ، والتعليم والترغيب والترهيب ، بل يكون ذلك لغير معنى . ومن فعل فعلا لغير معنى فليس بحكيم . والمعنى الذي خلق له الخلق إنتفاع المكلفين به لأن الله سبحانه لو خلقها غير محيلة ولا مستحيلة ثم أمر من وجل بتفعلها وتناولها أو نهى عن ذلك لكان قد كلف مالا يطاق . ألا ترى أنه أوجب على من حدث في اليمن إشباع عشرة من المساكين فلو كان شيء لا يشبع لكان قد كلفه ما ليس في الوسع والإمكان . ولو كانت لا تنفع ولا تضر ، ثم علم سبحانه عباده المضار من النافع لكان قد عرف منفعة غير نافع ، ومضرة خير ضار . وهذا لعب وعبث يتعالى الله عنه . وكذلك إذا رغب سبحانه ووجد بمحبوب لا ينفع ، ورهب وأود بمكروه لا يضر لم يرغب أحد في محبوب ولم يرهب من مرهوب ، ولم يخف وعدا ولا وعيدا . فلذلك قلنا أن الأشياء نافعة على معنى وضارة على معنى على حسب التناول ومحيلة ومستحيلة ومسخرة تجري في مصالح بنى آدم . فإذا نفعت أو ضرت قلنا جرت بقدرتها وتركيبها ، أى بما جعلها عليه من الخلقة . والكلام في هذا الباب يقع في فصلين أحدهما في صحة استعمال لفظ الفطرة والتركيب والإحالة ، والثاني في الدليل على صحة مذهبنا إليه من تأثير الأجسام .

أما الأول فقد ورد القرآن الكريم وأكاليهم الأئمة عليهم السلام بصحة استعمال هذه الألفاظ. أما الفطرة فقال تعالى : « قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آتِخَذُ وَلَبَّاءُ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُعَلِّمُ وَلَا

يُطْعَمُ»<sup>(١)</sup> . أى خالق السماوات والأرض . وهذه لغة أمر الله نبيه صلى الله عليه باستعمالها فالواجب اتباعه . وقال تعالى حاكيا عن هود عليه السلام : « يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَخَّرْتُمْ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ »<sup>(٢)</sup> معناه خلقتني فاستعمل لفظ الفطرة في الخلق . وقال تعالى حاكيا عن جماعة من الرسل الذين أرسلهم « أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَامِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا نَكْفَرُونَ بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ . فَأَتَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »<sup>(٣)</sup> . أى خالقهما والواجب اتباع الرسل . وقال تعالى معلما لنبيه صلى الله عليه كيف يحتج « قُلْ كُونُوا حِجَابَةً أَوْ حَدِيدًا . أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ »<sup>(٤)</sup> . وقال تعالى حاكيا عن خليله إبراهيم عليه السلام « قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . إِنِّي وَحْدَهُتُ وَحْيِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ »<sup>(٥)</sup> فالآية تنفيد أن القول بالفطرة مله إبراهيم عليه السلام . وقد أمر الله باتباعه حيث قال « أَدِ ابْنِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ »<sup>(٦)</sup> . إلى غير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى .

وأما التركيب فأصله في اللغة وضع الشيء في الشيء كقولهم ركب الفرس في الخاتم . وقد ركب الله الأشياء بعضها في بعض كما ركب المادة في المستند أى صيرها من جنسه وطبيعته . والفطرة والتركيب كلمتان ترجعان لمعنى واحد . قال في مجمل اللغة المركب الأصل ، يقال هو كريمة المركب أى الأصل . فعلى هذا المعنى يكون التركيب إخراج الفرع من الأصل ، والفطر خلق الأصل وإخراج الفرع منه . وإن قيل الفطرة هو خلق الأجسام كلها والتركيب هو إجراء الله سبحانه لها وجبرها على جميع أحوالها من ألقائها وطبائعها وطعومها وسائر أحوالها فهو أولى وأقرب إلى ما نروم إثباته في الأحوال . قال الهادي عليه السلام في كتاب

(١) سورة الأنعام ، آية ١٤ .

(٢) سورة هود ، آية ٥١ .

(٣) سورة إبراهيم ، آية ٩ - ١٠ .

(٤) سورة الإسراء ، آية ٥٠ - ٥١ .

(٥) سورة الأنعام ، آية ٧٨ - ٧٩ .

(٦) سورة النحل ، آية ١٢٣ .

البالغ المترك : هذه أمور أوجبها الفطرة لسرة السيد أبو طالب رضى الله عنه فى شرح ذلك فقال : ومعنى الفطرة هو ابتداء الأشياء الأولية التى تراها أصولا البرية . وقد نحا على هذا المعنى الفطر من الأصول لبعض الفروع على ما تقتضى اللغة العربية . قال النبى صلى الله عليه كل مولود يولد على الفطرة <sup>(١)</sup> . وهو الأصل ما هنا الذى ركب الله عليه من الطهارة . تم كلامه عليه السلام . وقال عليه السلام فى تفسير عم يتساء لون فى معنى يوم ينفخ فى الصور حيث استشهد فيه بقوله تعالى « فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » <sup>(٢)</sup> . يقول جعلت فيه وركبت وسويت وخلقت روحا به تمامه ويكنونته فيه قوامه . وقال عليه السلام بعد ذلك ونفخنا فهو جعلنا وركبنا وأصلنا وينينا . تم كلامه عليه السلام . وقد قال تعالى : « مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ . الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ . فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ » <sup>(٣)</sup> . قال القاسم عليه السلام . وأى تركيب ركب وقوسيل وصل أعطاه مهينا . تم كلامه عليه السلام .

وأما لفظ أحال واستحال فذلك موجود فى كلام الأئمة عليهم السلام . قال أمير المؤمنين عليه السلام : أحال الأشياء لأوقاتها ولاءم بين مختلفاتها . وقال الهادى عليه السلام فى كتاب الأحكام فيما يكره الوضوء به : لا ينجس الفخير ولا يفسد ماء البير إلا ما غير ماء بهما فافسد بالتغيير ريحه أو لونه أو طعمه . فإذا تغير من ذلك ريح مائهما أو طعم نوقهما أو استحال له لونهما ، لم يجز التطهر بمائهما . تم كلامه عليه السلام . وقد جاء بلفظ الاستحالة ومعناها ومعنى قولنا استحال الجسم أى تغير وخرج من حال إلى حال والتغيير فى اللغة هو التبديل والاستحالة . انشد بعضهم ..... <sup>(٤)</sup> .

قال تعالى : « وَلَا تَرَوْهُمْ مُلَبِّسِينَ خَلَقَ اللَّهُ » <sup>(٥)</sup> . وقال فى التحرير فى باب الرضاع فإن خلط باللبن غيره من ماء أو طعام وطيخ حتى يحيل اللبن وصار اللبن مغلوبا عليه فإنه لا يحرم .

(١) صحيح مسلم ، ج ١٦ ، ص ٢٠٧ - ٢١٠ : عارضة الأحرزى ، ج ٨ ، ص ٣٣٠ .

(٢) سورة الحجر ، آية ٢٩ .

(٣) سورة الانقطار ، آية ٦ - ٨ .

(٤) حدد ثمانية أسطر .

(٥) سورة النساء ، آية ١١٩ .

تم كلامه عليه السلام . وفي شرح التحرير مسألة . قال القاسم عليه السلام : لا بأس بأكل ما ينبت على العنبرة <sup>(١)</sup> إذا نُظف منها وتُنَى . ولا خلاف فيه لأنها استحالات استحالة تامة فلم يبق لها أثر في المنظر والمذاق والشم ، فصارت كالخمر ينقلب خلاً والدم لبناً . تم كلامه عليه السلام وفيه تصريح بما قلنا من لفظ الاستحالة ومعناها . مسألة منه أخرى . والخنزير إذا وقع في الملاحه وتقطعت أجزأؤه واستحال إلى الملح استحالة تامة فلم يبق للخنزير أثر أكل ذلك الملح . وكذلك القول في الميتة إذا صارت كذلك قال الإخوان ذلك قياس قول القاسم عليه السلام لنصه فيما بيناه فيما قبلها والأثلة فيها واحدة . قال القاضي أيده الله وحاصل مذهب أصحابنا أن الأشياء النجسة تصير طاهرة بالاستحالة وهو قول أبي حنيفة وصاحبيه ويخالف فيه الشافعي وذلك أن الشيء النجس إنما حرم لمجموع صفات يختص بها فمتى زالت الصفات والمعاني أجمع وجب أن يزول الحكم كالخمر إذا صار خلا والدم إذا صار لبناً والعلة إذا صارت أنمياً .

فصل من محمد أن النجاسة إذا أحرقت طهرت وهو اختيار المؤيد بالله على ما حاكاه الشيخ . ومن أبي يوسف لا تطهر بالإحراق لأن ذلك ليس بانقلاب ، وهو قول الشافعي وذلك أن بالإحراق خرجت عن تلك الصفات التي تتعلق بها الحكم فصارت كسائر ما تهرء (٢) طاهراً بالاستحالة . تم كلامه عليه السلام . وفي هذه الفصول بيان لما ذهبنا إليه من صحته استعمال هذه الألفاظ التي هي القطرة والتركيب والإحالة والاستحالة لأن قوماً ينكرون ذلك علينا أشد الإنكار ويمعيون من استعمال في كلامه هذه الألفاظ ويشنعون عليه عند العوام ويخرجونه من حكم الإسلام . وسيمسنون غيب <sup>(٣)</sup> ما زرعوا ، ونعم الحكم لله .

وأما الفصل الثاني في الدليل على صحة ما ذهبنا إليه من أن الأجسام تنفع وتضر وتحيل وتستحيل فلنا في صحة ذلك طريقان إحداهما الإلزام والثانية الدليل .

وإنما ذكرنا الإلزام لعلنا أن مخالفنا لا يقدم عليه فلما إن أقدم فلا وجه إلا الرجوع إلى أصل الدليل . فلما الإلزام فهو أن يقال لهم أخبرونا إذا ورد الخطاب من الله سبحانه أو من

(١) العنبرة : الفانط . وفي حديث ابن عمر أنه كره السلأ الذي يزرع بالعنبرة . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حذر .

(٢) مرد الرجل إذا قوى جسمه المرض ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة مرد .

رسوله صلى الله عليه تحتمل الحقيقة والمجاز على أيهما يجب جملة . فمن قولهم يحمل على الحقيقة إلا أن يدل دلالة على وجوب صرفه إلى المجاز فنقول لهم ماتقولون في قول النبي صلى الله عليه كل مسكر حرام<sup>(١)</sup> . المسكر على الحقيقة عنكم هو الله والمجاز هو الخمر ، فيلزمكم أن يكون تعالى هو الحرام . وذلك لا يجوز القول به ، فإن قيل أن دلالة العقل قد دلت على وجوب صرفها إلى المجاز حيث أن الفعل لا يصدر إلا من حي قادر . قلنا إن دلالة العقل والكتاب والسنة وقد دلت على أن الله سبحانه خلق الأجسام يؤثر بعضها في بعض وجعلها على ما يحدث منها من الأحوال ، وليس إذا جبر الجسم على أحواله يسمى مسكرا لأنه علم عباده كيف يستصلحون بها ويصلحون غيرهم ، ثم اختلف الناس فمنهم من استعملها على ما علم سبحانه فاستصلح بها وانتفع . ومنهم من خالف أمره وتعليمه بوضع الأشياء في خير مواضعها ، واستعملها على غير ما أمر به في استعمالها . فما حدث من الأصول فهو فعل الله سبحانه ، وإنما كانت خسرا بوضع الواضع للشيء في غير موضعه والله الفاعل لذلك . وقال صلى الله عليه ما أسكر كثيره فقليله حرام<sup>(٢)</sup> . فإن كان الخمر لا يسكر على الحقيقة جازت الكثرة والقلة عليه ، هذا لا يجوز إطلاقه . وكذلك قوله عليه السلام فيما رواه السيد أبو طالب إياك يا حميراء وأكل الطين فإنه يعظم البطن ويعين على القتل<sup>(٣)</sup> . وهذا الكلام لا يخلو إما أن يكون جبرا أو نهيا . فإن كان جبرا وجب أن يكون مجبوره مطابقا لجبره وإلا كان كسبا . وإن كان نهيا فهو صلى الله عليه لا ينهى عنه إلا لما يحصل منه من المضرة ، بين ذلك بقوله عليه السلام فإنه يعظم البطن ويعين على القتل . وكذلك هل ركب نوح عليه السلام السفينة خوفا من الله سبحانه ، فذلك لا ينتجيه أو خوفا من الفرق ، فذلك خلاف ما إليه يذهبون .

وأما الطريقة الثانية وهو الدليل فالذي يدل على ذلك قوله سبحانه : « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي

(١) صحيح البخاري ، ج ٦ ، ص ٢٤٢ : صحيح مسلم ، ج ١٣ ، ص ١٦٩ - ١٧٢ .

(٢) سنن الدار قطنی ، ج ٢ ، ص ٣ ، ج ٢٤٧ : عارضة الأحوزی ، ج ٨ ، ص ٥٨ .

(٣) ابن قيم الجوزية ، زاد المساد ، ج ٤ ، ص ٣٠٩ : السيوطى ، اللآلئ للصنوعة ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ - ٢٥٢ .

الأرض» (١). وقال تعالى : « وَالْقَلْبُ الَّذِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ » (٢). وقال تعالى : « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْنَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ . وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْهَا خَلْقَ ظِلَالٍ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ كَذَلِكَ يُعَمِّمُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ » (٣) وقال تعالى : « وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِنْهَا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ » (٤). وقال سبحانه : « وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِبْنٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ » (٥). قال الإمام الهادي إلى الحق عليه السلام في تفسير متشابه القرآن ، ومن سأل عن معنى قول الله سبحانه : « وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ » (٦) فقال ما معنى هذه الكلمة عندهم . فإين جوابنا نقول ان هذه آية أخير الله بنعمه على خلقه كلهم مؤمنهم وكافرهم ومهتديهم وضالهم ، ولكن أكثرهم كافرون لنعمه ، فاجرون في دينه ، فقال الله الذي خلق السماوات والأرض ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم . وكل هذه الأمور مسخرة بأمر الله ، وأمره في هذا الموضع تدبيره وصنعه لأن الله خلق الماء خلقه تحمل السفن ، وخلق الخشب خلقه تمكن العباد من أن يتخذوا منها فلكا وخلق الريح خلقه تحمل السفن في الماء ، فتقبل بها وتدبر ، وينهب بها ويجري وهذا كله بتسخير الله وأمره وفعله وتدبيره . تم كلامه عليه السلام . ولكفي بهذه الآية وتفسيرها من كلام الهادي عليه السلام حجة فيما نذهب إليه . واعلم أن استحالة الأجسام على ضروب مختلفة جدا منها ما تكون استحالتها بانتقاص بنيتها وتركيبه وخروجه من جنسه وطبعه كالنطفة . إذا صارت حلقة والحببة إذا صارت بقلة . ومنها ما يستحيل على غير هذا الوجه بأن يزيد وينمو ويخرج من جميع

(١) سورة الرعد ، آية ١٧ .

(٢) سورة البقرة ، آية ١٦٤ .

(٣) سورة النحل ، آية ٨٠ - ٨١ .

(٤) سورة المؤمنون ، آية ٢١ - ٣٢ .

(٥) سورة النحل ، آية ٦ - ٥ .

(٦) سورة إبراهيم ، آية ٣٢ .



أحواله إلى أحوال متجانسة أو يقرب من التجانس كالناميات وهي أيضا مختلفة في السرعة والإبطاء في النمو على ما ذلك موجود في مواضعه من كتب العلماء . ومنها ما يستحيل من غير زيادة تظهر ولا نقصان كالأجسام الراتبة<sup>(١)</sup> ، وأنواع الاستحالة وخروج الأجسام من أحوالها إلى أحوال أخر متباينة جدا لا يعلم تفاصيل ذلك إلا الله سبحانه . وكل ما ذكرنا من وجوه الاستحالة إنما هو تبديل الله سبحانه ، وبما جعل من تأثير بعض الأجسام في بعض وكل ما حدث منها فهو فعله وصنعه وخلقه وإرادته عز وجل ومزاده ، سواء كان مصلحا أو مفسدا ، بسبب أو بغير سبب من برد وجراد وضرب وزيادة في الخلق وغير ذلك .

وأما قولهم في الخنثى وزعموا أنها جنس ثالث ليس يذكر ولا أنثى ، فقد وجدنا الله عز وجل امتدح بلته خلق الزوجين الذكر والأنثى ولم يمتدح بخلق جنس ثالث ، والخنثى إنما هو ذكر أو أنثى . وقد التمس علينا وهو عند الله تعالى غير ملتبس لأنه العالم الذي لا يخفى عليه شيء . ألا ترى أنه لو كان جنسا ثالثا ما أمر الله عز وجل باختباره بخروج البول ، فإن خرج من الفرج فهو أنثى ، وإن سبق من الذكر فهو ذكر ، وإن خرج منهما جميعا من غير سبق فهو لبيسة . والليسة ما أشكل أمره وجهل خبره ، والله تعالى لا يشكل عليه شيء ، ويورث نصف نصيب الذكر لإمكان أن يكون ذكر ، ونصف نصيب الأنثى . هذا في موضع يرث فيه الذكر والأنثى ، ويورث نصف نصف الأنثى في موضع لا يرث فيه إلا الأنثى ، فإن كان ذكرا لم يرث . ويورث نصف نصيب الذكر في موضع لا يرث فيه إلا الذكر ، ويسقط إذا كان أنثى على ما ذلك المذكور في الفرائض . ويحتجب من الرجال والنساء إلا في موضع يجوز له فيه الظهور إلى الجميع . وكل هذا يدل على أنه ليس بجنس ثالث كما ذهب إليه المخالف . وإنما حصل كذلك لأسباب لانعطاف وهو فعل الله وخلقه وليس كونه لسبب يوجب أن يكون خير فعل الله سبحانه هذا لا يلزم . وأما قولهم أنا إذا قلنا العالم يحيل ويستحيل أن يكون قد خلا من تدبير الله سبحانه فقول من لم تميزه المناظرة ولم يعتوره الاحتجاج ، وكيف يخلو من تدبيره وهو المتدبير نفسه لأن تدبير الله تعالى للعالم هو العالم سواء كان قصدا أو فطرة .

وقد تدبر بعضه ببعض كإحيائه للأرض بالمطر وهو سبحانه الفاعل لذلك كله فكان المخالف يقول خلا التدبير من التدبير ، وإنما بنى ذلك على أصل وهو القول بأن التدبير غير المدبر وهو عرض وذلك باطل على ما يرد بيانه .

(١) رَقَبَ الشيء : ثبت ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة : ثبت .

## باب القول في أنه تعالى عدل ليس في أفعاله ظلم ولا عيب ولا قبح

الكلام في هذا الباب يقع في أربعة فصول . الأول في أصل العدل في اللغة ومعنى قول المسلمين أنه تعالى عدل في حده . والفصل الثاني في بيان معنى الظلم والعبث والقبح إذ لا يصح نفي ذلك عن الله سبحانه ما لم يكن معلوماً للمكلف . والفصل الثالث في بيان ما لأجله قبح كل واحد ، والدلائل على قبح ذلك . والفصل الرابع في الدلالة على أنه تعالى لا يفعل شيئاً من القبائح .....

وأما الفصل الرابع في الدلالة على أنه تعالى لا يفعل شيئاً من القبائح فمذهبنا في ذلك أنه تعالى عدل لا يفعل شيئاً من ذلك . عندنا يقدر على القبح ولا يفعله ، وذهبت المجبرة إلى أنه تعالى يقدر عليه ويفعله ولا يقبح منه ، وعند النظام لا يقدر على القبح . والدليل على بطلان ما ذهب إليه النظام ما ثبت من أنه تعالى قادر لذاته فلا جنس إلا وهو مقدر له ، وذلك من حق القادر للذات أن يكون قادراً على جميع أجناس المقدورات كما تقدم بيانه . ولأن القبيح من جنس الحسن فإذا قدر على الحسن قدر على القبح ، ألا ترى أن إحياء الموتى ، وقلب العصا حية ، مقصور له سبحانه لا يختلف الحال منه مع كون المدهى للنبوة صادقا أو كاذبا ، غير أنه لا يفعل ذلك على أيدي الكذابين وإن كان قادراً عليه . وإنما قلنا بهذا المعنى لأن كونه قادراً على فعله راجع إلى ذاته لا إلى صدق المدهى أو كذبه . والدليل على أنه تعالى لا يفعل شيئاً من القبائح لتسعة وجوه أحدها أنه تعالى عالم بقبح القبح وغنى عن فعله ، وعالم باستغنائاه منه . وكل من كان بهذه الأوصاف فإنه لا يفعل القبح . وهذا الدليل مبني على أربعة أركان الركن الأول أنه تعالى عالم بقبح القبح ، والثاني أنه غنى عن فعله ، والثالث أنه عالم باستغنائاه عنه . والركن الرابع أن من كان بهذه الأوصاف فإنه لا يفعل القبح .

أما الأول فقد تقدم بيانه أنه سبحانه عالم لذاته ، ومن حق العالم للذات أن يكون عالماً بجميع المعلومات لأنه لا اختصاص لذاته بمعلوم دون معلوم . والقبح من جملة المعلومات ، فلذلك قلنا إنه تعالى عالم به . وأما الركن الثاني وهو أنه تعالى غنى عن فعله فلياً قدما من الأدلة على أنه غنى لذاته عن كل حسن وقبيح . والحاجة لا تلزم إلا محدثاً ، وقد تقدم بيان ذلك فلا وجه لإعادته في هذا الموضع . وأما الركن الثالث فهو أنه لما صح أنه تعالى عالم بقبح القبح وغيره من المعلومات ، وغنى عن كل شيء ، وجب أن يكون عالماً باستغنائاه لأن استغناؤه عن الحسن والقبح من جملة المعلومات ، وإذ ذلك صح إثباته إذ لا يصح إثبات ما لا يعلم من

حيث يقضى إلى فتح أبواب الجبهالات . وأما الركن الرابع فلأن الفاعل إذا كان حكيما واستوى  
عنده الصدق والكذب فى النفع والضر فإنه لا يختار إلا الصدق ولأن الحكيم الذى يقلل مع  
العلم به لا يفعل إلا لداع يدعو به ، أو غرض يكون له فى ذلك الفعل . يعرف ذلك العقلاء من غير  
دليل يطلبونه . وإذا كان كذلك فالتبجح لا داعى فيه ولا غرض فى فعله إذا علم الفاعل قبحه  
وفغاه عنه بل قبحه صادر عن فعله وإنما الداعى إليه الحاجة والجهل بهما وهذان الوجهان لا  
يجوزان عليه تعالى . وإنما قلنا ذلك لأن العالم يقبح الكذب وحسن الصدق إذ استوى ما  
يحصل له عليهما فإنه لا يظلم جنبه الكذب والميل إليه لأن [ فى ] <sup>(١)</sup> الصدق غنية عن الكذب  
ولو كان عالما بقبحه ولكن لم يستغن بالصدق عنه لزيادة تحصل له فى ذلك فإنه يجوز أن  
يختار الكذب للزيادة التى تكون . فبان بهذا أن من اجتمعت فيه هذه الأوصاف التى ذكرناها  
لم يختار الكذب على الصدق ، ومتى زالت أو زال واحد منها جاز أن يختار الكذب ، فذلك  
جعلنا العلة فى امتناعه من الكذب هو مجموع هذه الأوصاف . والذى يدل على ذلك هو أن  
مجموع هذه الأوصاف إذا كان هو العلة فى امتناع أحدها من الإقدام على القبيح وكانت هذه  
الأوصاف ثابتة لله تعالى على أقوى الوجوه وأبلغها [ كان بآن ] <sup>(٢)</sup> لا يفعل القبيح أبوى لأن  
كل شيئين اشتراكا فى علة حكم ، وجب أن يشتركا فى ذلك الحكم ، وإلا عاد بالنقض على تلك  
العلة وهذه هى العلة الكاشفة . ومعنى ذلك أن بمعرفتهما يتكشف لنا الوجه فى امتناع القاصر  
على فعل القبيح ، وليست علة موجبة يمتنع تطبيق فعل المختار بها ، لا تعليق فعل المختار بالعلة  
الموجبة يوجب كونه غير مختار .

وإنما تسمى العلة الكاشفة على معنى أنها تكشف عن امتناع المختار من القبيح للوجوه  
التي قدمنا . والدليل الثانى وهو أنه تعالى لو خلق الظلم والكذب وسائر القبائح لم يخل إما أن  
يُحسن منه أو يُقبح . وأبى ذلك كان ، جاز أن يظهر المعجزة على يد كذاب ، ويبحث رسولا  
يدعى إلى الكفر والكذب ، لأن ذلك مودن خلقهما . والدليل الثالث وهو أنه تعالى لا يخلو إما أن  
يكون قادرا على إظهار المعجز على يد كذاب أو يكون غير قادر . فإن كان غير قادر فهو عاجز  
وصفه بذلك لا يجوز ، وإن كان قادرا لم يكن القول منكرا ولا مستحيلا أن يكون جميع ما

---

(١) كلمة غير واضحة .

(٢) كذا بالأصل .

ظهر على أيدي الأنبياء إنما كان كذلك . والدليل الرابع أن يقال لمخالفتنا أيجوز أن يبعث تعالى رسولا يدعو إلى الضلال والكفر أم لا . فإن قال لا يجوز قلنا وما المانع . وإذا جاز أن يخلق الضلال جاز أن يبعث من يدعو إليه ، لأنه دون خلقه وإن قال بجواز ذلك قلنا فما الأمان من أن جميع من بعث دعوا إلى الضلال . والدليل الخامس وهو أنه لو جاز أن يفعل ما هو قبيح في الشاهد لم يخل إما أن يقيح منه أم لا . وعلى الوجهين جميعا يجوز أن يكون في أخباره كلها الكذب فلا يثيق أحد بوعده ووعيد ، وأن تكون أوامره أمرا بقبيح ونواهيته نهيا عن حسن لأن النهي عن الحسن والأمر بالقبيح دون خلقهما أو مثله على أبلغ الوجوه . والدليل السادس أنه لو جاز أن يفعل كل قبيح ولا يقيح عند المخالف لجاز أن يعاقب الأنبياء والمؤمنين ، ويثيب الفرائض والمتمردين . ومن جاز هذا منه فليس بمريد بخلقهم رشدا . وقد قال تعالى : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْإِسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » <sup>(١)</sup> ولا يسر أفضل من الثواب ولا عسر أشد من العقاب . والدليل السابع أنه تعالى لو فعل الظلم والعبث والكذب لوجب أن يشتق له منها إسما فيقال ظالم ، كاذب ، هابث تعالى الله عن ذلك . سؤال فإن سئل أليس قد فعل تعالى الحركة ولا يسمى مشتركا والموت ولا يجوز أن يسمى ميتا فكذلك فعل الظلم ولا يسمى ظالما . جواب قلنا إن للمحرك إسم لمن حله الحركة ، والميت إسم لمن حله الموت وقاريه لا لمن فعل ذلك . والدليل على ذلك أن أهل اللغة لا يفرقون بين قول القائل زيد فعل الظلم والكذب وبين قوله زيد ظالم كساذب . والثاني أن الأفعال الصناعية إذا جرت في تصرفها على الفاعل وصف الفاعل بهذا الفعل غالبا . وإذا لم تجر لم يجز أن يسمى بشئ من ذلك . ألا ترى أن فاعل الظلم فعال به . ظلم يظلم فهو ظالم ، وأيس كذلك تقول في فاعل الموت مات يموت فهو ميت ونعني به فاعل الموت هذا غير جاز . والثالث أن الظلم والكذب لو قدرنا انتقاليهما إلى المظلوم ، من يسمى ظالما كاذبا ، أيسمى بذلك من قارنهما أم من فعلهما ، فإن سمي بذلك من قارنهما من المظلوم وإن سمي به من فعلهما فهو الذي نروم إثباته . والرابع أن الظلم والكذب قبيح كما تقدم فيجب أن يسمى بهما من يستحق النعم وأيس كذلك الموت والحركة . وأيضا فإن القبيح إنما قبح لوقوعه على وجه نحو كونه ظلما أو كذبا أو عيضا . فإذا وجد من الله سبحانه مثله وجب أن يقيح كما أن الصدق والعمل منا يقع على وجه فيحسن لأجل وقوعه على ذلك الوجه .

(١) سورة البقرة ، آية ١٨٥ .

فمتى وقع من الله تعالى على ذلك الوجه كان حسنا كما تقدم تقدير هذه الطريقة في أول هذا الباب. فإن قيل القبيح إنما يقبح منا للنهي أو لكوننا مريبين<sup>(١)</sup> ، ولا نهى عليه تعالى لأنه ماله . قلنا القبيح إنما قبح لوقوعه على وجه لا لأجل معنى غير هذا . والدليل على صحة هذا المعنى وجوه منها أنه متى علم ذلك الوجه يعلم قبحه ومتى لم يعلم ذلك لم يعلم قبحه سواء علم النبي أو لم يعلمه . ومنها أن النهي لو كان حلة في قبحه لكان نهينا حلة ، ومنها أنه لو قبح الأشياء للنهي لحسن الأمر فكان لا يحسن منه تعالى شيء . ومنها أنه لو قبح للنهي لا ختم بمعرفة قبحه أهل الشرع ، وكانت المصلحة التي لا تمتد صانعا ولا تعرف وقوع أمر ولا نهى لا تستحسن شيئا ولا تستقبحه ، ولكان أحدهم لا يفرق بين من استنقذه من السبع وقد أراد أن يفترسه ، وبين من ألقى ولده الذي يحب بقاءه إلى السبع فافترسه حتى لا يعلم أن من استنقذه فعل به حسنا ، ومن ألقى ولده إلى الأسد فعل معه قبيحا . وفي بطلان ذلك وتحسين من ينفي الصانع الحسن وتقبيحه للقبيح ، ما يدل على أن هذه الأشياء قبيحة في العقل ممن فعلها ، أمراً كان أو مأموراً ، محدثاً أو قديماً . ومنها أنه لو كان القبيح إنما قبح للنهي ، لكان لا يقبح منه تعالى إظهار المعجز على الكذابين ، ولا يقبح الكذب ، ولا أن يبعث رسولا يدعو إلى الكفر ، ولا أن يثب الفراصة ويعذب الأنبياء ، لفقد ما لأجله قبح القبيح وهو النهي . ومنها أنه لو قبح القبيح وحسن الحسن للأمر لوجب إذا أمره تعالى بعبادة الأوثان ونهى عن عبادته أن يقبح عبادته ويحسن عبادة الأوثان . وهذا فاسد فعا أدى إليه يجب أن يكون فاسدا .

والدليل الثامن هو أنه لو جاز أن يفعل القبيح لوجب أن يكون محتاجا إليه أو جاهلا بقبحه ، لأن من يفعل القبيح إنما يفعله لأحد هذين الوجهين وكلاهما يلزم أن يكون الفاعل جسما مشبها للأشياء ، وقد قام الدليل على أنه تعالى بخلاف الأشياء .

والدليل التاسع وهو أن الجور صفة نقص وصفات النقص لا تليق إلا بالحدث وقد صبح أنه تعالى قديم وقد نفى سبحانه الظلم عن نفسه بقوله تعالى : « وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ »<sup>(٢)</sup> . وقال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ »<sup>(٣)</sup> . فنفى سبحانه الظلم

(١) العباد مريبون لله أي مملوكون ، ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ريب .

(٢) سورة ق ، آية ٦٩ .

(٣) سورة يونس ، آية ٤٤ .

عن نفسه ونسبه [ إلى الظلمة ولا يجوز أن يضاف إليه تعالى مانفاه عن نفسه ولا أن ينفي عن الظلمة ما نسبه ] <sup>(١)</sup> إليهم لأن ذلك يكون ردا لكلامه ، ومنادا لقوله تعالى ، وذلك قبيح لأنه تكذيب للصادق ، وتكذيب الصادق لا يجوز . وقال تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ » <sup>(٢)</sup> . وفي الآية أدلة منها أنه نفى عن نفسه خلق الباطل ، لأنه أدخل حرف النفي على اسم الباطل وهو نكره ، ومن حق النفي إذا دخل على نكره أن يعم جميع ما يقع عليه ذلك الاسم . كقول القائل ما في الدار رجل وذلك يقتضي استغراق جنس الرجال بدليل أنه يصح الاستثناء لأي رجل شئت ، لأنه معنى الاستثناء أن تخرج من الكلام ما لولاه لوجب دخوله تحته لأنه إخراج بعض من كل .

ومنها أنه أخبر أن هذا ظن من كفر فبان بذلك أن القائل به كافر ، ومنها أنه توعد من ظن ذلك بالانار وهو لا يتوعد بالانار إلا من يستحقها وقال تعالى : « الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » <sup>(٣)</sup> . فلخصير بأنه قد أحسن في كل ما خلق فهو كانت المعاصي من خلقه لأدى إلى أحد مجالين : إما أن يقال أنها حسنة وهذا باطل بالإجماع بل كفر . وإذا أن يقال إنه لم يحسن كل شيء خلقه ، وهذا رد للكية وتكذيب وهو باطل .

فصل . وعدل الله سبحانه على وجهين عدله في ذاته ، وعدله في فعله . فعدله في ذاته هو تقديسه وتعالى به من جميع صفات النقص ، ويعرف ذلك من الشاهد أن العدل عند الناس المحكوم بشهادته <sup>(٤)</sup> هو المنتزه عن القبايح . فنقول على هذا لم يزل الله تعالى عدلا ، وعدله في فعله ينقسم على أربعة : عدله في خلقه ، وعدله في حكمه ، وعدله في تكليفه ، وعدله في مجازاته . فعدله في خلقه هو أنه خلق جميع ما فعل حكمة واضحة لمعنى حسن . وعدله في حكمه أن حكم بالحق ولم يرض الجور والظلم . وعدله في تكليفه أنه ما أمر إلا بحسن ، ولا نهى إلا عن قبيح . ولم يكلف مالا يطاق وقسم الاستطاعة . وعدله في مجازاته أنه لم يعذب أحدا بغير ذنبه ، ولم يظلم أحدا ثواب ما عمل من طاعته . وهو أيضا ينقسم على وجهين

(١) ما بين القوسين إضافة مكتوبة في هامش المخطوط .

(٢) سورة ص ، آية ٢٧ .

(٣) سورة السجدة ، آية ٧ .

(٤) في الأصل بشاهدته .

مساواة ومخالفة . فالمساواة فى موضعها حكمة بيّنة ، والمخالفة أيضا حسنة ، فسوى بين كل صنف من العقلاء من الملائكة والجن والإنس . وسوى بين بنى آدم فى سعة فى الخلق والرزق والموت والحياة والتعبد والمجازاة . وخالف بينهم فى ثلاثة فى الصور والألوان واللغات . ونحن نبين هذه وجهها وجهها .

أما الخلق فسوى بينهم فيه فى ثمانية وجوه فيما منه خلقهم وفيما عليه ركبهم ، وفى ترتيب خلقهم ، وفيما له فطرهم ، وفى الوضع والدرك ، والتثنية والإفراد . فاما مساواته فيما منه خلقهم فهو أن خلقهم من الطين والماء المهيّن إلا ما خصه الدليل كما قال تعالى : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ » (١) . وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنْ أَلْبَتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ » (٢) الآية . وقال تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ » (٣) .

وأما مساواته فيما عليه ركبهم فإنه سبحانه ركبهم على الحاجات والشهوات والآلام كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » (٤) وقال تعالى : « إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ » (٥) . فكل مخلوق محتاج إلى الله سبحانه فى خلق ما يقيمه من المواد والأهنية . وأما مساواته بينهم فى ترتيب خلقهم فمعلوم معروف ، مرة من طين ، وطورا من ماء مهين ، وتارة نطفة ، وحيثا حلقة يصرفهم سبحانه خلقه بعد خلقه . كما ذكر القاسم عليه السلام ونطق به كتاب الله عز وجل .

وأما مساواته فيما له فطرهم فهو أن خلقهم جميعا للعبادة قال تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ . مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

(١) سورة الطارق ، آية ٥ - ٧ .

(٢) سورة الحج ، آية ٥ .

(٣) سورة المؤمنون ، آية ١٢ - ١٣ .

(٤) سورة طه ، آية ١٥ .

(٥) سورة النساء ، آية ١٠٤ .

الْمَعِينُ» (١) . قال تعالى : « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ » (٢) . فتعالى الله الملك الحق . وأخبر أنه خلق موادهم للطاعة كما خلقهم لها فقال سبحانه : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ » (٣) . وقال « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ » (٤) . فلما موت الأطفال ومن اخترم أجله فسيرد الكلام في ذلك عند ذكر الأعمار من هذا الباب .

وأما مساواته في الوضع فهو أن وضع جميع الآلات في بنى آدم على سواء ، وجعل كل إنسان يدرك بالثمة ما يدرك الآخر مع السلامة وارتفاع الموانع . وبثى لهم سبحانه المثنيات وأفرد لكلهم المفردات على سواء . قال تعالى : « لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ . لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ . أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ . يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُدًّا . أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ . أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ . وَلِسَانًا وَحُفَّتَيْنِ . وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » (٥) . وقال : « جعل الله السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون » (٦) . وقال تعالى : « مَا حَمَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ » (٧) .

وأما المساواة في الرزق فاعلم أن الرزق هو كل ما انتفع به العى إذا كان حلالا ، لأن الصرام لا يكون رزقا . خلافا لما تنهب إليه المجبره من أن كل ما أكله العبد فهو له رزق وإن كان حراما . وسيرد الكلام عليهم في آخر هذا الفصل . ومذهبا في ذلك أن الله سبحانه بسط الأرض بما فيها للمتعبدين على سواء ، وجعل الرزق بقامالهم متقادا لجميعهم . وحكم لكل بما تتاوله على الوجه الذى يصح ، وفرد على الجميع فيه الطاعة . قال تعالى في البسط :

(١) سورة الذاريات ، آية ٥٦ - ٥٨ .

(٢) سورة المؤمنون ، آية ١١٥ .

(٣) سورة ص ، آية ٢٧ .

(٤) سورة الأنبياء ، آية ١٦ .

(٥) سورة البلد ، آية ١ - ١٠ .

(٦) القياس من سورة السجدة ، آية ٩٩ .

(٧) سورة الأحزاب ، آية ٤ .



« وَالْأَرْضَ وَجَعَهَا لِلْأَنَامِ » <sup>(١)</sup> . وقال تعالى : « وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ » <sup>(٢)</sup> . وأخير سبحانه أنه جعله نافعا لكل من تتاوله في عدة من آيات القرآن وبشرط عليهم فيما تتناولوا منه الطاعة . قال تعالى في سورة البقرة : « كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا » <sup>(٣)</sup> . « وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » <sup>(٤)</sup> . وقال في سورة النحل : « فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » <sup>(٥)</sup> . فاندخل سبحانه في هاتين الآيتين حرف الشرط الأصلي وهو إن في قوله إن كنتم إيَّاه تعبدون ، وقدم جواب الشرط عليه وهو قوله : فكلوا مما في الأرض . وذلك جائز بمعنى تقديم جواب الشرط وتفسير الكلام إن كنتم إيَّاه تعبدون فكلوا مما في الأرض . وذلك ظاهر عند أهل اللغة . ولا يصح لقائل أن يقول أن الجواب قوله واشكروا لأن الشكر والعبادة واحد ، والشرط يجب أن يكون غير الجزاء إذا كان بين اثنين كقول القائل من دخل دارى أكرمته ، فالشرط هاهنا وهو الدخول غير الجزاء وهو الإكرام . وأعلم أن الله تعالى أورد في كتابه في الأرزاق ثلاثة أضرب . الأول ذكر فيه المساواة ، والثاني ذكر فيه التفضيل ، والثالث ذكر فيه أنه يقلل الأرزاق بالمعاصي ويكثرها بالسلطات .

أما الضرب الأول فقال تعالى : « قُلِ الْبَشَرُ لَكُمْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ لِي يَوْمِنَ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَانَهَا لِي أَتِبَةً أَيَّامَ سَوَاءٍ لِّلنَّاسِ لَيْلٍ » <sup>(٦)</sup> . وقال تعالى : « كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا » <sup>(٧)</sup> . فأخبر أنه يرزق جميع عباده الكفار والمسلمين . فإين ذلك من قول من قال أنه أفقر بعضا وأغنى بعضا لغير سبب . وقال تعالى : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ

(١) سورة الرحمن ، آية ١٠ .

(٢) سورة المجاثية ، آية ١٣ .

(٣) سورة البقرة ، آية ١٦٨ .

(٤) سورة البقرة ، آية ١٧٧ .

(٥) سورة النحل ، آية ١١٤ .

(٦) سورة فصلت ، آية ٩ - ١٠ .

(٧) سورة الإسراء ، آية ٢٠ .

يُحْيِيكُمْ» (١) . ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ» (٢) . فلنخبر أنه تعالى تولى خلق الجميع ووزقهم وإماتتهم وإحيائهم ثم أخبر سبحانه ما يكون من الشيطان من الوسوسة وما يكون منه تعالى من الفضل والرحمة فقال تعالى : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا» (٣) . قال النبي صلى الله عليه وآله عليه تبيان من الله وتبيان الشيطان : « الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم الفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً » . وأخبر تعالى بما يفتن به الكفار مما يصفون إليه فقال حاكيا عن المؤمنين في خطابهم للكافرين : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» (٤) .

فإذا كان أهل الكفر هم الذين امتنعوا أن الله تعالى أعطى الكافرين ومنع المؤمنين كما ذكر سبحانه عنهم ، فهل هذا القول إلا ما يذهب إليه مخالفنا . وقال تعالى في قصة رسوله صلى الله عليه وآله عليه لما طلب الرغد من اليهود فقال تعالى : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَفْقُولَةٌ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ» (٥) . وقال تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا» (٦) . فهذه وما جانسها آيات المساواة يخبر فيها أنه رازق جميع المخلوقين . وأن القول بأنه أعطى قوما ومنع آخرين هو قول الكافرين وما حكى سبحانه عنهم في كتابه المبين .

والضرب الثاني ذكر فيه التفضيل في الأرزاق وذلك كثير نحو قوله سبحانه : « وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ» (٧) . فما الذين فضلوا كان يوزقهم على ما ملكت إيمانهم فهم

(١) سورة الروم . آية ٤٠ .

(٢) انظر سورة البقرة . آية ٢٨ ؛ سورة الروم . آية ١١ .

(٣) سورة البقرة . آية ٢٦٨ .

(٤) سورة يس . آية ٤٧ .

(٥) سورة المائدة . آية ٦٤ .

(٦) سورة هود . آية ٦ .

(٧) سورة النحل . آية ٧١ .

فيه سواء . وقال تعالى : « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ . أَلَمْ يَجْعَلْنَا رَحْمَةً لِّرَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْطَانًا وَرَحْمَةً لِّرَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ » (١) . وقال سبحانه : « اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ » (٢) . وقال : « يُرْزَقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » (٣) . وآيات التفضيل الواردة في القرآن كثيرة ونحن نقول بمقتضاها وهو أن الله تعالى يقاتل الأرزاق ويكثرها بالطامعات والمعاصي . والتفضيل أيضا قد يكون بالحكم ، وقد يكون اختلاف الأرزاق على حسب اختلاف الأسباب في قوة الاكتساب وضعفه .

والضرب الثالث وهو أن الله تعالى يقاتل الرزق بالمعصية ويكثره بالطاعة والذي يدل على ذلك قوله سبحانه : « لِّئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلِئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ » (٤) . فلنخبر أنه يزيد في الرزق بالشكر ويمنع على الكفر يسلب الرزق وغيره . وقال تعالى : « فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا . وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِ وَيَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا » (٥) . وقال تعالى حاكيا عن هود عليه السلام حين أمر قومه بالاستغفار : « يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ » (٦) فلنخبر سبحانه أنه ليس بينه وبين تكثر أرزاقهم وتوسيع أرزاقهم إلا ما هم عليه من معاصيه والآثمة لما لا يرضيه فقوله تعالى : استغفروا ربكم ، أمر وفي الأمر معنى الشرط ، ولذلك كان جوابه مجزوما . ومعناه أن تستغفروا ربكم يرسل السماء عليكم . وقد ذكر الهادي عليه السلام في تفسير هذه الآية من سورة نوح شبيها بهذا الكلام . وقال تعالى : « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » (٧) .

(١) سورة الزخرف ، آية ٣٦ و ٣٧ .

(٢) سورة الرعد ، آية ٣٦ .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢١٢ .

(٤) سورة إبراهيم ، آية ٧ .

(٥) سورة نوح ، آية ١٠ - ١٢ .

(٦) سورة هود ، آية ٥٢ .

(٧) سورة الأعراف ، آية ٩٦ .

وقال سبحانه : « وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوَرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » (١). وقال تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » (٢). وقال : « وَمَنْ يَتَّكِلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » (٣). فلما ورد القرآن الكريم بهذه الضروب الثلاثة حملنا آيات التقصيل على آيات المساواة لأن لا يتقاضى بعضها بعضاً كما قال تعالى : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوُحِّدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » (٤). وإذا سلكنا هذه الطريقة علمت أنه كتاب عزيز لا يُلْتَمِذُ له الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . فلذلك قلنا أن كل آية ذكر فيها التقصيل في الرزق فإنه لا يخلو أن يكون تقصيلاً بالحكم أو بالخلق، فحيث يكون حكماً في المكاسب والمواريث والمقتنيات .

أما المكاسب فكل من اكتسب شيئاً من وجه حله حكم الله له به قليلاً كان أو كثيراً ، وضح القول بأن الله فضل صاحب الكثير على غيره بما صار إليه ، بمعنى أنه حكم له بذلك على الوجه الذي ذكرنا . وقد أنكر قوم أن يكون شيء من الرزق يحصل بالاكْتِسَابِ ، وذلك لا يصح لقوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » (٥) وقد ذكر في الآية أن بعض أرزاقهم يحصل بكسبهم من فضل الله ولو لم يكسبوه لم يكن معهم فمن يمكنه الكسب وتركه كان فقره من نفسه لا من ربه . ولو كان الكسب لا معنى له لكان لا معنى لقوله تعالى « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » (٦) . وقال تعالى : « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » (٧) . ولو كان الرزق لا يمكن أحداً كسبه ولا تقليله ولا تكثيره لما قال تعالى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » (٨) . فكما أمكنهم الانتشار في الأرض أمكنهم الاكتساب .

(١) سورة المائدة ، آية ٦٦ .

(٢) سورة الطلاق ، آية ٢ - ٣ .

(٣) سورة الطلاق ، آية ٣ .

(٤) سورة النساء ، آية ٨٢ .

(٥) سورة البقرة ، آية ٣٦٧ .

(٦) سورة البقرة ، آية ١٩٨ .

(٧) سورة المزمل ، آية ٢٠ .

(٨) سورة الجمعة ، آية ١٠ .

وأما الغنائم فذلك أيضا من باب الاكتساب وهو على قدر العناء على ما ورد به الشرع .  
وأما الموارث فالحكمة فيها ظاهرة وذلك يكون على حسب قرب الوارث من الميت وبعده .  
وإن استوا في القرب كالبنين والبنات فإنما حكم للذكر مثل حظ الأنثيين لما أوجب الله سبحانه  
على الرجال من الواجبات التي حطها عن النساء من الجهاد وغيره .

وإذا تأملت عدل الله في أحكامه وجنتها تشهد لفضائلها بصواب التدبير . وأما حيث يكون  
تفضلا بالخلق يعني خلق الرزق ، فذلك يكون بالطاعة نحو إدرار الأمطار ، وتكثير الثمار ،  
والزيادة في الأعمار ، وقوة البطش ، وصحة الأبدان . وقد يقل جميع ما ذكرنا من الرزق  
بالمعاصي قال النبي صلى الله عليه : أن الرجل ليحرم الرزق بذنب يصيبه <sup>(١)</sup> . وقال صلى  
الله عليه : من وجد قساوة في قلبه ، وحرمانا في رزقه ، وضعفا في جسمه ، فليعلم أنه قد  
تكلم بما لا يعنيه . فانظر كيف جعل المعصية سببا في قساوة القلب ، وحرمان الرزق ،  
وضعف الجسم وكل ذلك يدل على صحة ما ذهبنا إليه . وروى عن أمير المؤمنين عليه السلام  
أن قال : والله ما كان قوم في خسارة من العيش فزال عنهم إلا بذنوب اقترفوها ، وسيئات  
اجترحوها . لأن الله ليس بظالم للعبيد وأو أن الناس حين تنزل بهم النقم ، وتنزل عنهم النعم ،  
رجعوا إلى ربهم بصدق من نياتهم ، ووله من قلوبهم ، أرد عليهم كل شارد ، ولصلح لهم كل  
فاسد . وشاهد هذا المعنى أكثر من أن تحصي . وقد تقل الأرزاق بسبب من العباد غير  
ذلك من ترك العناية في زراعتهم وأراضيهم ، وسقى غرسهم والقيام عليها بما يصلحها على  
ما ذلك معروف عند أربابها ، وإن كان تعالى هو المتولى لخلق جميع ذلك . ألا ترى أن من ألقى  
بذرة في السباخ وحيث لا ترب فيه فإنه لا ينبت ومن ألقى البنود في المحارث الطيبة فإن ذلك  
يأتى على أحسن وجوهها وأكملها ، والله تعالى هو الخالق له . فلو لم يكن فيهم ما ذكرنا لما  
حصل شيء من ذلك . وإن حصل تغيير كامل وليس حصول أفعال التقدير سبحانه بأسباب من  
العباد . وامتناع حصولها عند عدم تلك الأسباب مما يخرجها من أن تكون أفعالا له .

وقد تقل الأرزاق على الإنسان وتكثر بسبب غيره من المخلوقين نحو أن يهب له ما لا يفنى  
به ، أو يخلذه الظالم ما لا فيقتدر لأجله . وقد يقل الرزق ويكثر بالتقدير والإسراف كما قال  
النبي صلى الله عليه عليه التدبير نصف المعيش <sup>(٢)</sup> . والكلام في أسباب القلة والكثرة واسع ،

(١) البقوى ، مصابيح السنة ، ج ٢ ، ص ٢٥٢ : السيوبي الجامع

(٢) السيوبي ، الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ٢٠٤ .

وفيما ذكرنا كفايه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . وقد احتج المخالف على أن الله يفقر عباده إبتداء لطفاً منه سبحانه لهم بأنخيار عن النبي صلى الله عليه وآله أن يتولوا على غير توليها نحو قوله إذا أحب الله عبداً صب عليه البلاء صباً ويخه عليه بها<sup>(١)</sup> . وهذا الخبر يدفعه قوله سبحانه « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ »<sup>(٢)</sup> . وإن صح فإن البلاء يطلق على النعمة والمحنة فيحمل على النعمة ليكون موافقاً للكتاب وقد يحمل أيضاً على وجه آخر وهو أنه صب عليه البلاء عقوبة على فعله ، ويظهر الخبر فيفيد أن من لم يصبه مكروه لم يحبه الله تعالى ، وهذا باطل لأن كثيراً من أهل الدين لم تبلمهم بالية من الزمان حتى مضوا لحال سبيلهم واحتج أيضاً بقول النبي صلى الله عليه وآله عليه من أحبنا أهل البيت فليعد للفقر جلباباً<sup>(٣)</sup> . ويقول عليه السلام أن الله ينود المؤمن من الدنيا كما ينود الراعي الشفيق إبله عن مراعى السوء . وليس في هذا حجة لأن المعنى فيه أنهم زهدوا في الدنيا ، وأنفقوا أموالهم في سبيل الله ، فكانوا يتكلمون أكل الفقراء ويلبسون لباسهم ، ويقدمون أموالهم بين أيديهم رغبة فيما عند الله سبحانه . وهكذا كان حال الرسول صلى الله عليه وآله عليه . فمن أحبه وأهل بيته فعل فعلهم وأعد للفقر جلباباً ، أى صبر على فراق الدنيا وزهد فيها . ويمكن أن يكون عليه السلام أراد بالخبر إذا اختلط الحرام بالحلل كان محب أهل البيت عليهم السلام يتحرز عن المكاسب الرديئة ، فيعد للفقر جلباباً لأجل ذلك . ويحتمل أن يريد بالخبر وهو قوله ينود المؤمن المرام المحض ، بين ذلك بقوله كما ينود الراعي الشفيق إبله عن مراعى السوء . وقد يكون ذايداً لهم من الدنيا بما تنبهم إليه من الإنفاق وأمرهم به من الزهد ، وفرض عليهم في أموالهم من الحقوق الواجبة ، كما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سأل رجلاً فقال ما أصعب إليك يا فلان فقال بعدتها الحقوق يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام أحمد سبيلها . فهذا معنى الخبر ولذلك مدح الله الزاهدين . وقد علمنا أن كثيراً من آل الرسول صلى الله عليه وآله عليه وكثيراً من المؤمنين كانوا أهل يسار وفنى . ألا ترى أن فاطمة عليها السلام يحلها رسول الله صلى الله عليه وآله عليه فدكا وهي تسع قريات عليها في كل سنة

(١) السيوطي ، الثلاث المصنوعة ، ج ٢ ، ص ٣٩٩ - ٤٠٠ .

(٢) سورة الطلاق ، آية ٢ - ٣ .

(٣) انظر ، السيوطي ، الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ١٦٠ .

ثلاث مائة ألف دينار. وقد قال تعالى لئنبي صلى الله عليه : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى . وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى » (١) . وقال : « وَمَا تَقَمَّرُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ » (٢) . وكيف يغنى غيره من ضيق الله عليه الرزق وزواه عنه إن لم يكن التلويح على ما ذهبنا إليه . وقد أطلق يده سبحانه وملكه الأرض وأهلها . قال تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » (٣) وقد كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول لو شئت لتسريكت بالعبيرى (٤) المنقوش من يبياجكم ولاكلت هذا القمح بصنوبر بجاجكم . واحتج أيضا بقول النبي صلى الله عليه : ألا وإن من عبادي لمن لا يصلح إيمانه إلا بالفقر ولو أغنيته لأسدته ذلك الخير (٥) . وهذا الخبر أيضا إن تأواناه على ما يوافق الكتاب وإلا أبطله قوله سبحانه « فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا » (٦) الآية .

وأما ما تذهب إليه المجبرة من أن الحرام رزق لمن صار في يده أو أكله ، فذلك باطل والدليل على بطلانه ثلاثة وجوه أحدها أن رجلا لو غصب مال غيره وأكله لم يحل ، إما أن يتكل رزقه الذي جعله الله رزقا له أو يتكل رزق غيره .

فإن قالوا أكل رزقه قلنا فكيف عذبه على شيء جعله رزقا له ، وإن أكل رزق غيره فذلك خلاف ما ذهبوا إليه . وأيضا فإن المصسوب منه لا يخلو إما أن يجوز له منع الفاصب من غصب ماله أو لا يجوز . فإن قالوا لا يجوز كابروا ودفعوا العقل والشرع لأن الشرع ورد بأن من قتل دون عقل من ماله فهو شهيد ، وإن قالوا يجوز قلنا فكيف جعله الله رزقا له ثم أمر غيره بمنعه منه .

والدليل الثاني وهو أن المنفق للمال الحرام لا يخلو من أن يكون محمودا أو مذموما . فإن كان محمودا فمحال ومكايبة ظاهرة . وإن كان مذموما قلنا فإن الله مدح على إنفاق الرزق في

(١) سورة الضحى ، آية ٧ - ٨ .

(٢) سورة التوبة ، آية ٧٤ .

(٣) سورة الأحزاب ، آية ٦ .

(٤) العبيرى : النيباج ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة عبرى .

(٥) انظر ، السيوطي ، جامعى الاحاديث ، ج ١ ، ص ٦٠ .

(٦) سورة نوح ، آية ١٠ .

مواضع من كتابه ، وأمر بالإتفاق وما هو محمود عليه غير ما هو مذموم عليه فقال تعالى :  
« وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْتُولُونَ » <sup>(١)</sup> وقال سبحانه : « أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » <sup>(٢)</sup> .

والدليل الثالث وهو أن رجلا لو أطمع غيره لحم الخنزير وأساقاه الخمر فالمخالف يقول قد  
أعطاه رزقه ، فنقول له هل كل واحد منهما محمود أو مذموم ، فإن قال مذموم قلنا ولم وهذا  
أعطاه رزقه وذلك أكل رزقه . وإن قالوا محمود فمحال بحيث لا إشكال .

وأما مساواته في الموت فهو أن جعل غايه كل حى منهم الموت كما قال تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ  
وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ » <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ . وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » <sup>(٤)</sup> .  
وأن الموت يحصل في جميعهم بافتراق الروح من الجسد وعدم الغذاء ، وأن كل واحد منهم  
يموت بما يموت به الآخر مع استواء الأحوال واتفاق الطبائع . وهذا وجه المساواة في الموت  
وأما الحياة فالمساواة فيها من قبل أنه آخاهم بالأرواح والمواد والهداية وهذا وجه تساوى فيه  
بينهم .

وأما الأعمار فاعلم أن العمر أيام وإيال بدليل قوله سبحانه : « وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ  
سِنِينَ » <sup>(٥)</sup> . فأخير سبحانه أن العمر هو السنون . قال العباس بن مرداس السلمى . .

فإن كنت قد وعت سبعين حجة      وخمسا من بعد سبع من العمر  
وأصبحت أرعى الشمس أطلب لها ما      كفى [ فوسى سبعين أو أخو قر ] <sup>(٦)</sup>

فذكر أن العمر سنون وقال بعض الناس عمر الإنسان حياته لأنه إذا مات قيل انقطع عمره  
واتباع القرآن أولى . ويجوز أن تسمى الحياة عمرا ، والعمر زمان والزمان أيام وإيال . قال  
أبو ذؤيب الهذلي :

فل النهر إلا ليلة ونهارها      ولا طلوع الشمس ثم غيلها

(١) سورة البقرة ، آية ٣ .

(٢) سورة البقرة ، آية ٢٥٤ .

(٣) سورة الزمر ، آية ٣٠ .

(٤) سورة الرحمن ، آية ٢٦ - ٢٧ .

(٥) سورة الضحراء ، آية ١٨ .

(٦) هكذا في الأصل ، وهذه الأبيات غير موجودة في ديوان الشاعر .



والليل والنهار حركات الفلك . قال محمد بن القاسم عليه السلام : والزمان يا بني حركات الفلك . ويكون أيضا حركات الشمس . وقد اختلف الناس في الأعمار فقال قوم باستوائها وقال آخرون باختلافها . وحجة من قال باستوائها أن الله تعالى أمر بالسابقة إلى الخيرات فقال تعالى : « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » <sup>(١)</sup> . وقال : « سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى « وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الرِّسَالَةَ » <sup>(٣)</sup> . قال والعمر ميدان العمل ، وليس نجد له حدا معلوما من كثير ولا قليل . وتقول إنما جعل الأئمة عليهم السلام الحد الذي ذكروه في مال المفقود ، لأن الغالب في هذه الأمة أن أحدا لا يبقى أكثر من هذه المدة . ولذلك وقع فيه الاختلاف بينهم فقال بعضهم مائة وعشرين سنة . وقال بعضهم مائة وخمسين . وقال بعضهم إلا أن يمضي أجناسه وأهل زماته . وأما القائلون باختلافها فحجتهم في ذلك قوله تعالى : « وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ » <sup>(٤)</sup> .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه أنه قال معترك المنيا بين الستين إلى السبعين وقال صلى الله عليه أعمار أمي ما بين الستين إلى السبعين <sup>(٥)</sup> . وقال صلى الله عليه لا خير لأمتي في عمر زاد على عمري <sup>(٦)</sup> . وكان عمره صلى الله عليه ثلاثا وستين سنة وعلى ذلك أجماع أهل التاريخ في طول العمر وقصره وهو المشاهد المعلوم وقد ذكر السيد أبو العباس في كتاب المصابيح أعمار الأنبياء فلم يخالف أهل التاريخ ، وهذا أمر يجب النظر فيه على كل مكلف . وقد تختلف الأعمار باختلاف البنية والأوطان والأزمان . والناس نبات الأرض كما قال تعالى : « وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا » <sup>(٧)</sup> . فمن صحته نبتته ، واعتكلت مائته ، وطابت

(١) سورة البقرة ، آية ١٤٨ ، سورة المائدة ، آية ٤٨ .

(٢) سورة الحديد ، آية ٢١ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٢٥ .

(٤) سورة القصص ، آية ٤٥ .

(٥) المائتي ، حارضة الأحرار ، ج ٩ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ : القام ، الرقائق ، ص ٥٠ - ٥١ .

(٦) هذا النص يتعارض مع الأحاديث القائلة كلما طال عمر الإنسان كان ذلك سببا لغفران ذنوبه . ومن هذه الأحاديث : - ... أن أرميا قال يا رسول الله من خير الناس قال من طال عمره وحسن عمله .

(٧) سورة نوح ، آية ١٧ .

محلقته ، وهربت من معاصيه ساحته ، طالت منه ، واستوفى عمره مالم يظلمه غيره بقتل يقطع به أجله . وقد يقصر العمر بأسباب منها فساد الأخنية ، وقلة اعتدال امتزاج البنية ، واجتلاب المضار على النفس جهلا وعمدا ، وعلى الغير ، وسكنى البلاد الوبيشة ، وتناول الأشياء الضارة ، وشرب السمومات القاتلة ، والبقى على الناس بالقتل . ويقطع أيضا الأجل النعمة من الله تعالى وربما أمهل أو أنظر .

وأما الأجل : فالأجل المعلوم هو الوقت ، والمراد بهذا الأجل هو الوقت الذى علم الله أن الانسان يموت فيه . فالأجل ثلاثة .

أجل ضربه الله سبحانه لعباده وهو ما تحمله بنيتهم إذا سلموا من العوارض كما قال تعالى : « وَبَلَعْنَا أَعْلَانَا الَّذِي أَحَلَّتْ لَنَا » <sup>(١)</sup> . وهو الأجل الذى قال تعالى : « اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى : « يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ . أَنْ أَعْتَدُوا لِلَّهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » <sup>(٣)</sup> . وهذا الأجل هو ما ضربه تعالى ووقته لحياتهم ، فإذا سلموا من العوارض بلفوه .

والأجل الثانى أجل النعمة شاهده قوله سبحانه فيما حكى عن نوح عليه السلام : « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » <sup>(٤)</sup> . قال تعالى : « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ » <sup>(٥)</sup> . يعنى أجل النعمة وهذا أجل سبب تمجيده معاصيهم ولو لم تحصل المعصية منهم ما عجل لهم .

وأجل مخترم وهو الذى يقطع بسبب من العيب إما عمدا وإما خطأ ، وهذا والثانى معلومان والخلاف فى الأجل المخترم على ثلاثة أوجه . قالت المجبرة أن من قتل إنعامات بأجله ، ولو لم يقتل لمات . وقال قوم أن من قتل كان يجوز أن يموت وأن يبقى ، وهو مذهب كثير من المعتزلة .

(١) سورة الأنعام ، آية ١٢٨ .

(٢) سورة هود ، آية ٣ .

(٣) سورة نوح ، آية ٢ - ٤ .

(٤) سورة نوح ، آية ٤ .

(٥) سورة الأعراف ، آية ٣٤ .

وقال قوم إن من قتل مخترم ولو لم يقتل لبقى ، وهو مذهب الهادئ عليه السلام وبه قالت البغدادية ، وهو الذى نذهب إليه . والدليل على بطلان ما ذهب إليه من جواز بقاء المقتول لو لم يقتل وموته وجهان : أحدهما أن يقال لهم أخبرونا عن كل مقتول قتل فى الدنيا هل كان يجوز بقاءه أم لا فإن قالوا كان يجوز بقاءه فهو مخترم ، وهو الذى نذهب إليه . وإن قالوا لا يجوز بقاءه فهو ما تذهب إليه المجبرة وهو باطل على ما يرد بيانه .

والدليل الثانى ما يطعمه كل عاقل ، أن ظالما لو قتل أهل مدينة عظيمة فإن كل عاقل يعلم أنهم لو لم يقتلوا لما ماتوا صفقة واحدة وقد قال تعالى : « وَكُفُّوا فِي الْقِصَاصِ حَيَاةً يَا أُولِي الْأَلْبَابِ » (١) . وقد أخبر الله تعالى أن من أطاعه واستغفره أخره إلى أجل مسمى . وأخبر سبحانه أنه يتمتعهم المتاع الحسن ويؤخر إلى الأجل المسمى بالتوبة والاستغفار . وأما ما تذهب إليه المجبرة من أن هذا المقتول لو لم يقتل لمات . فالدليل على بطلان ما ذهبوا إليه أن القديم سبحانه لا يخلو أن يكون قادرا على إحياء هذا المقتول ، أو كان يموت لا محالة ولا يقدر على إحيائه . فإن كان لا يقدر فمحال لأن خلق الحياة مقدور له تعالى ، وإن قالوا يقدر قلنا فلم قطعتم بثته كان يموت لا محالة مع العلم بأن العادة جارية أن الجم الغفير لا يموتون صفقة واحدة .

والدليل الثانى أن يقال لهم أخبرونا عن رجل ذبح شاة لغيره ، أسس هو أم محسن . فإن قالوا مسسى ، قلنا ولم ولولم يذبحها لماتت فيجب على قياس قولكم أن يكون محسنا وذلك خلاف الإجماع .

والدليل الثالث وهو أن هذا القاتل لا يخلو إما أن يقدر على خلاف ما علم الله أم لا فإن قالوا لا يقدر لأن فيه تجهيل القديم ، قلنا فهل يقدر الله تعالى على إقداره على ذلك أم لا . فإن قالوا لا فممنوع وإن قالوا نعم ، قلنا فهل يقدر على تجهيل نفسه فلا بد من [ لا أو بلى ] (٢) وأى فرق فرقوا فهو جوابنا . ونحن نقول أن القدرة على خلاف المعلوم منهم ليس فيها تجهيل له تعالى وإنما وجوده يؤدى إلى ذلك .

ونحن نقول لا يوجد خلاف المعلوم أبدا اختيارا منهم لا جبرا لأن تعلق العلم بالمعلوم خلاف تعلق القدرة بالمقدور .

(١) سورة البقرة ، آية ١٧٩ .

(٢) فى الأصل [ لا بلى ] .

فلما من اخترم أجله فإننا نقول أن الله تعالى أماته لا شبهة في ذلك والذي جنى عليه أيضا أماته ، وهو تعالى فاعل الموت ، ولو لم تحصل الجناية لم يحصل الموت ، ولم يمته سبحانه في ذلك الوقت كما تقدم قوله تعالى يفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى فلنخبر أن المعصية إن لم تحصل أخرهم إلى الأجل المسمى .

وأما الأطفال فإن الله تعالى خلقهم للعبادة فإذا ماتوا قبل البلوغ قلنا إنما ماتوا في ذلك الوقت بجناية الغير عليهم وهو تعالى مميتهم وفاعل موتهم ، ومن أنكر أن يكون الموت فعلا لله سبحانه كمن أنكر خلق السماوات والأرض .

وذلك الغير الجاني عليهم يسمى أيضا مميتا حقيقة بالجناية الواقعة منه ، فإن قيل كيف تقولون إن الله أمات من اخترم أجله وجنى عليه غيره . وتقولون أيضا أماته العبد . فالجواب أنا نقول إن الله تعالى جبر الأجسام على جميع أحوالها العاصلة بسبب العباد ، والحاصلة بغير سبب منهم ، قلنا أنه أماتهم من حيث جعل الأجسام وجبرها تجرى على أحوالها ، وقلنا بأنه فاعل الموت من حيث أن ما حصل من المجبور فهو فعل جابره ، فهو مميت على الحقيقة ، كما ثبت مثله في الشاهد في الرمي وغيره . وقلنا بأن العبد مميت لانه قاتل وفارق بين روح الإنسان وجسده وإيماته منه القتل والجناية .

وأما مساواته في التعميد فهو أن أمرهم جميعا بمعقول ومسموع على سواء . فأمسره بالمعقول هو المعقول ونصب الدليل . وأمره بالمسموع الأوامر الواردة في الكتاب والسنة ، وذلك عام لجميعهم لم يخص بذلك أحدا نكرا ولا أنثى فهو سواء عليهم .....

وأما المساواة في الجزاء فإننا نقول أن الأعمال متى استوتت وجب استواء الجزاء ، لأنه إذا كان مستحقا كما قدمنا الدلالة على هذا المعنى وجب أن يستوى عند استواء الاستحقاق . وقد تقدم كلام الناصر عليه السلام في ذكر أصول الجواهر . والدليل على صحة ما ذهبنا إليه قول الله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا » (١) . ووجه الاستدلال بهذه الآية أنه أنسخ حرف الشرط وهي من ، وهي إذا دخلت وحلت نكرة في الشرط والجزاء اقتضت الاستغراق بدليل جواز دخول الاستثناء .

(١) سورة الأنعام ، آية ١٦٠ .

وذلك يدل على الاستغراق لأن معنى الاستثناء هو إخراج بعض من كل وإنما يستوى الجزء إذا استوت الأفعال والقصد بها لله سبحانه وأستوت معرفة فاعلها بالصانع سبحانه ، لأن ثواب العمل يختلف على حسب القصد والمعرفة والإخلاص .

وأما الوجه الذى خالف الله فيها بينهم فهى ثلاثة الصور والألوان واللغات ...

### باب القول فى أفعال العباد

الكلام فى هذا الباب يقع فى ثلاثة فصول الفصل الأول فى بيان مذهبنا ومذهب مخالفنا والفصل الثانى فى الدليل على صحة ما نذهب إليه والفصل الثالث فى بيان ما يتعلق به المخالف وجوابه من ذلك .

أما الفصل الأول فمذهبنا فى ذلك أن أفعال العباد كلها حسننها وقبيحها فعلهم لأفعل الله سبحانه ، لم يشاركهم فيها مشارك ، ولم يخلقها فيهم ، ولا جبرهم عليها ، وإنما أقدروهم على فعلها ، ويمكنهم من إحداثها ، وعرفهم خيرها وشرها .

والدليل على أنه سبحانه مكنهم من خيرها وشرها أن الإنسان لا يخلو فى أفعاله من أن يكون قادرا لذاته ، أو يكون قادرا بقدرة ، محال أن يكون قادرا لذاته لأن ذلك خاص لله سبحانه كما تقدم . وإن كان قادرا بقدرة لم يخل إما أن يكون أقدر نفسه ، جاز أن يقدرها على حمل الجبال ، وإن كان الله سبحانه أقدره فهو ما نذهب إليه . ويستوى فى ذلك الخير والشر والحسن والقبيح فى كونه تمكنا منه أمكنه الله تعالى خلافا لما ذهب إليه بعض القائلين . والخلاف فى أفعال العباد مع المجبرة على افتراقهم فيه فمنهم من يقول أن جميع أفعال العباد الحسن منها والقبيح والطاعة والمعصية فعل الله سبحانه على الحقيقة ، لا فاعل لها غيره وإنما ينسب إليهم على التوسع والمجاز . فيقال فلان صلى وصام وقعد وأطاع وصصى ، كما يقال طالع وقصر ومات وطلعت الشمس وذوت الشجرة . وهو مذهب الجهمية أصحاب جهم بن صفوان على موافقة طائفة من المجبرة لهم . وذهبت النجارية أصحاب أبى الحسين النجار والكلايين أصحاب محمد بن كلاب إلى أنها خلق لله تعالى كسب للعبد . وقالت الضرارية أصحاب ضرار بن عمرو والأشعرية أصحاب على بن أسمايل الأشعرى أنها خلق لله تعالى وخلق للعبد على الحقيقة دون المجاز وهو قول النجارية على إحدى الروايتين وبه قال حقن الفرد وبعض الإباضية .

وأما الفصل الثانى فى الدليل على صحة ما نذهب إليه قلنا فى صحة ماذهبنا إليه طريقان  
إحدهما الإلزام والثانية الدليل . والفرق بين الإلزام والدليل واضح .....

وأما الطريقة الثانية فى صحة ماذهبنا إليه فهو الدليل الذى يدل على ذلك أدلة كثيرة عقلية  
وسمعية فمن العقلية مشرة وجوه أحدها أن هذه الأفعال لو كانت مخلوقة لله تعالى فىنا لم  
يجب وقوعها على اختيارنا ، فتوجد إذا أردنا وتتلقى بحسب كرامتنا ، فمتى أردناها وجدت  
ومتى كرهناها لم توجد مع سلامة الأحوال وارتقاء الموانع . ألا ترى أنا نعلم أن بين ما نكرنا  
وبين ألواننا وصورتنا فرقا وهو أن أفعالنا موقوفة على حسب إختيارنا ، نقدر على إيجادها  
وعلى الزيادة فيها ، وليس كذلك الصور والألوان فإننا لا نقدر على الزيادة فى شئ من ذلك ولا  
النقصان منه .

والوجه الثانى أنها لو كانت خلقا له تعالى لما جاز أن يامر ببعضها وينهى عن بعضها ،  
لأن أمر الإنسان بما لا يقدر عليه وينهى عما يعجز عن الامتناع منه قبيح ، وهو تعالى لا يفعل  
القبيح على ما سبق بيانه .

والوجه الثالث أنها لو كانت خلقا له تعالى لما حسن منه المدح على بعض منها ، والذم على  
بعض ، ولا الثواب على شئ منها ولا العقاب . كما لا يحسن شئ من ذلك فى الصور والألوان،  
ولما علمنا الفرق بين هذه الأفعال وبين غيرها فى جميع هذه الأحكام ، علمنا أن هذه الأفعال  
ليست خلقا له تعالى فىنا .

والوجه الرابع أن الحكيم لا يخلق سب نفسه ، ولا سوء الثناء عليه ، ولا تكذيب رسله  
الصادقين وأنبيائه المكرمين ، ولا الاستخفاف بعباده المؤمنين وأوليائه الصالحين . وهذا عند  
العقلاء أجمعين لا يحتاج إلى شرح ولا تبیین فلذلك لم يجز لأحد أن ينسب شئ من ذلك إليه  
تعالى ولو خلق الكفر لما عابه ، ولو شاء الزنا لما نمه وقاطعه ، ولو اخترع الفواحش لما قبحها .  
والحكيم لا يذم فعله ولا يقبح صنعه .

والوجه الخامس فإنه لو فعل كذب العباد وظلمهم لكان يجرى عليه من أسماء الاشتقاق ما  
يجرى عليهم . لأن اختلاف الفاعلين لا يوجب لاختلاف الأسماء التى هى أسماء الفاعلين ، حتى  
يكون بعض من يفعل الكذب يسمى كاذبا ، وبعض من يفعل له يسمى كاذبا . فيلزم المجبرة  
إذا زعمت أن معبودها فاعل الظلم والكذب أن تقول فيه أنه ظالم كاذب . ومن قال ذلك فى الله  
ظهر كفره . ألا ترى أنه لا فرق بين قول القائل زيد فعل الظلم والكذب ، وبين قوله زيد ظالم

كاذب . فإذا قالت المجبرة القنرية أن الله يفعل القبيح فقد وصفت معبودها بذلك تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا . فإن قيل أليس الله تعالى خلق الولد ولا يسمى والدا ، وخلق الحركة والسكون والموت ولا يسمى محركا ولا ساكنا ولا ميتا ، فما أنكرتم أن يخلق الظلم والكنب ولا يسمى ظلما ولا كاذبا . قيل له ليس يشتهب الأمران لأن الظالم والكاذب اسم لمن فعل الظلم والكنب ، كما أن الصادق والعادل اسم لمن فعل الصديق والعدل ، وليس كذلك قولنا محرك وساكن فإنه اسم لمن حلقته الحركة والسكون . والوالد اسم لمن ولد الولد هل فراشه لا لمن فعله .

والوجه السادس أن كثيرا من أعداء الله قتل كثيرا من أولياء الله ، فلو كان الله فاعل ذلك القتل لكان قاتل أوليائه يبيد أعدائه ، وليس بحكيم من هذه صفتة . وكذلك فإن من أفعال العباد الحسنه ما هو خضوع واستكانة وفاعلها خاضع مُستكين . فلما لم تجز هذه الصفة على الله سبحانه علمنا أنه لم يفعل أفعال العباد .

والوجه السابع أنه تعالى لو كان خالقا لأفعالنا لوجب وقومها محكمة مع جهل العبد فتوجد الكتابة المحكمة البديعة ممن ليس بعالم ولوجب جواز وقوع الفعل على الوجه الذي يحتاج فيه إلى الآلة لأنه تعالى الخالق لذلك الفعل فلا يحتاج إلى آلة ولا علم . ونفس الفعل لا يحتاج إلى الآلة والعلم .

والوجه الثامن أنه تعالى لو كان خالقا لأفعال خلقه لكان إذا أراد الواحد منا القيام والقعود أو إنجاز فعل من الأفعال وأراد آخر منعه من ذلك الفعل أن لا يقدر على منعه . لأن ذلك يؤدي إلى أن يكون أحدهما ممانعا للقيام وسببانه وذلك مستحيل .

والوجه التاسع أن يقال لهم أليس مذهبكم أنه تعالى الخالق لأفعال العباد ، فلا بد من القول بذلك ، فنقول لهم أليس العبد متعبدا يطلب المعونة من الله سبحانه وذلك إجماع ، فنقول لهم فإذا كانت خلقا له تعالى فما معنى المعونة وهل يحتاج إلى معين .

والوجه العاشر أن يقال لهم نعمة الله تعالى على عبده في الإيمان أعظم أم نعمة رسوله صلى الله عليه . فإن قالوا نعمة رسوله كابروا العقول وخرقوا الإجماع . وإن قالوا بل نعمة الله تعالى عليه أعظم قلنا ولم ذلك . فإن قالوا لأن الله تعالى هو الخالق للإيمان والرسول يدهوا إليه لا خير ، والله تعالى زينته لأهله وخلق القدرة الموجبة له فنعمته أعظم من نعمة الرسول . قلنا فعمل هذا يحب أن تكون مضررة الله تعالى على عبادة الكفار أعظم من الذي

يفعله إبليس لعنه الله لأنه إبليس دعا إلى الكفر والله خلقه وخلق القدرة الموجبة له وزينه وأزاده. وكل قول أدى إلى هذه الأقوال الفاسدة فهو بالفساد والبطلان أولى .

وأما الأدلة السمعية التي توضح أن العباد هم الخالقون لأفعالهم ، والموجدون لها دون الله سبحانه ، فهي أكثر من أن تحصى في هذا الموضع ، غير أننا نذكر منها ما فيه كفاية لمن أنصف وترك المكابرة . وذلك أن الله سبحانه أورد في ذلك أربعة أضرب . الضرب الأول سماهم فيه خالقين لأفعالهم ، والضرب الثاني سماهم فيه فاعلين ، والضرب الثالث سماهم فيه عاملين ، والضرب الرابع تبرا منه ونقاه من نفسه وأثبتته لهم ، وإن كان القرآن الكريم مشتملا في هذا الباب على غير هذه الأربعة .

فأما الأول فإنه قال تعالى : « إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا » (١) . فصرح تعالى بأنهم الذين يخلقون الإفك ، ولا شك أن هذا خاص في أفعال العباد . فأما قوله تعالى : « اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ » (٢) . وقوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » (٣) . وقوله : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ » (٤) . وما جرى هذا المجرى فإنه عام ، وما احتجنا به خاص . ولا شبهة عند العلماء أن العمل بالخاص فيما تناوله واجب ، والعمل بالعام واجب فيما عدا ذلك . وهذا هو المعلوم المفهوم عند أهل العلم . وقال تعالى : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » (٥) وهذا يقضى بأن العباد خالقون لأفعالهم ، ولو لم يكن أحد من عباده يخلق شيئا لما صح هذا الكلام لأن اسم الخالقين جمع وذلك دليل على أن في الوجود خالقين سواء تعالى . ولأنه قال أحسن الخالقين ولفظه أفضل لا تقع إلا بين شيئين لا سيما إذا أضيفت إلى الجمع . ألا ترى أن قائلا لو قال كان عيسى عليه السلام أفضل أبناء مريم ، وقد علمنا أنه لم يكن لها ولد سواء كان هذا الكلام فاسدا لا يصح على وجه من الوجوه . وكذلك لو قال كان هارون أفضل إخوة موسى لاقتضى هذا الكلام أن لموسى إخوة سوى هارون ، وكان من سمع هذا القول ممن يعرف أنه لم يكن

(١) سورة النعكوت ، آية ١٧ .

(٢) سورة الزمر ، آية ٦٢ .

(٣) سورة القمر ، آية ٤٩ .

(٤) سورة فاطر ، آية ٣ .

(٥) سورة المؤمنون ، آية ١٤ .



لنوسى من الإخوة سواء يعد هذا القائل مناقضا في قوله إذ لم يكن لريم سوى عيسى ولموسى سوى هارون . ولعللة أفضل لا تقع إلا بين شيئين أو أكثر فإذا صح ذلك وقد علمنا أن كلامه حق لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه وأنه لا يتناقض علمنا أن قوله تعالى أحسن الخالقين يدل على أن العباد خالقون لأفعالهم . وأعلم أن إطلاق لفظ الخلق منا وفيما يغير قرينة لا يجوز فإذا أطلق فينا وجب تقييده بالقرائن المزيلة للإشكال لأن معنى الخلق هو إيجاد الشيء من العدم إلى الوجود ، وذلك حاصل في أفعالنا . وقيل هو إيجاد الشيء مقدرا وقد أوجد كثير من الخلق أفعالهم مقدرة فجاز وصفهم بلتهم خالقون لها بالتقييد وقد قال تعالى في عيسى عليه السلام : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ » (١) وقال سبحانه : « وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ أَنِّي قَدْ جَعَلْتُكُمْ بَنِيَّةً مِنِّي وَأَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ » (٢) . فسمى سبحانه تقديره وتصويره خلقا فبان بذلك أن القرآن ناطق بنسبة خلق أفعال العباد الحسن منها والقيبح إليهم، وما ورد من الآيات تقتضى نسبة خلق الأشياء إلى الله سبحانه فإنه هام يجب تخصيصه بما قدمنا .

### باب القول في النبوة

الكلام في هذا الباب في أربعة فصول الأول أنه لا بد لله تعالى من رسول والثاني في بيان نبوة نبي محمد صلى الله عليه والثالث في النبوة ما هي والرابع في ذكر طرف من معجزاته عليه السلام .....

وأما الفصل الثالث في النبوة ما هي ؟ والنبوة هي علم النبي وارتقاعه على أعلى درج المتقين التي يستحق بها ذلك المقام ، وهي معرفته في ذلك الوقت الذي تنبى فيه . ونبي النبي هو زيادته وعلوه وهو فعله . وتسمية نبي مشتقة من النبوة كما اشتقت تسمية مؤمن من الإيمان . وقيل اشتقت من الإنباء عن الله . نكر ذلك الهادي عليه السلام . والإنباء فعل النبي ونبي على وزن فعيل مسمى بذلك للمبالغة لكثرة نبوه وارتقاعه أو لكثرة إنبائه عن الله . قال النبي صلى الله عليه التوهد والاقتصاد والصمت والتثبيت جزء من ستة وأربعين جزءا من

(١) سورة المائدة ، آية ١١٠ .

(٢) سورة آل عمران ، آية ٤٩ .

النبوة<sup>(١)</sup> وجزء الشئ بعضه وذلك دليل على أنها فعل النبي . ومن الناس من يقول النبوة فعل الله وهي حكم من الله سبحانه للنبي ، وعلمته في ذلك أنها جزء والجزاء فعل الله . ويقول بأن الله تعالى أمتدح بآلته أتى النبوة أنبياءه قال ولا يؤتى المبيد أفعالهم وإنما يؤتىهم فعله .

وهذا لا يصح لأننا نقول له هل حكم الله لنبي أو لغير نبي . فإن قال لغير نبي جاز الحكم لسائر الناس ، وإن قال لنبي فقد تقديمت النبوة الحكم ، فهي إذاً غير الحكم . وأيضا فإن الله حاكم والحكم فعله ، والمحكوم له بذلك هو النبي والمحكوم به هي النبوة ، وهي غير الحكم نظيره ، الحكم للمؤمنين والفاسقين . وأما قوله كيف يؤتى الله العبد فعله فذلك غير ممتنع إذا كان الإتياء بمعنى الحكم كما قال تعالى : « وَالَّذِينَ أَحَقَّدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَاهُمْ تَقْوَاهُمْ » (٢) . والتقوى فعلهم . وقال قوم إن النبوة هي الرسالة وهي القرآن وذلك باطل ، لأن القرآن معجز ومن شرط المعجز أن يكون عقيب دعوى النبوة . هذا إذا كان بين النبي صلى الله عليه وبين أمته . فإن قيل فما تتكرون أن تكون النبوة هي الأوامر . قلنا لا يصح لأن فيها الناسخ والمنسوخ ، وأمر النذب والإيجاب ، وأمر التهديد والتحدي والتصفير . ويبعد أن يكون هذا هو النبوة . فإن قيل فما تتكرون على من قال هي كل أمر خاص للنبي نحو قوله تعالى : « قُمْ فَأَنْذِرْ » (٣) وقوله : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » (٤) قلنا إن ذلك لا يصح لوجهين أحدهما أن هذه الآيات من جملة المعجز الذي لا يظهر إلا عقيب الدعوى . والثاني أن قوله قم فأنذر لا دليل يدل على أنه أول ما نزل بل قد قيل أول ما نزل غير ذلك . وفيه وجه آخر وهو أن كثيرا من الأنبياء لم ينزل عليهم كتاب . فما نبوتهم إذا ؟ فلما قول من يقول أن النبوة شئ صدر عن الله ولا يثبت ذلك الشئ فإنه جهل لأن إثبات ما لا يطم يفتح أبواب الجهالات .

---

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الهدى والمصلح والسمت والصالح والاقتصاد جزء من سبعة وأربعين جزءا من النبوة . البيهقي ، مجمع الزوائد ، ج ٨ ، ص ٩٠ . وفي حديث آخر الثقة والاقتصاد والسمت الصبين جزءا من أربعة وعشرين جزءا من النبوة . السيوطي ، الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ٢٠٢ .

(٢) سورة محمد ، آية ١٧ .

(٣) سورة النحر ، آية ٢ .

(٤) سورة الشعراء ، آية ٢١٤ .

والصحيح أن الخلاف في هذه المسألة على التحقيق في الألفاظ دون المعاني لأن من يقول النبوة هي القرآن والحكم يجمع معه أن ذلك فعل الله . ومن يقول هي علو النبي وارتفاعه أو كثرة إنبائه عن الله يجمع معنا أيضا مخالفتنا أن ذلك فعل للنبي . وإنما الخلاف في وجهين أحدهما في استحقاقها والثاني مع القائل بأنها شئ صدر عن الله ولا يبين ذلك . ومع من يقول النبوة خلقه النبي لأن الله يقول لنبيه : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » <sup>(١)</sup> وقال النبي صلى الله عليه لم أكن نبيا فنبيت ولا عالما فعلمت ولا تقولوا في فوق طوى إن الله اتخذني عبدا قبل أن يتخذني نبيا <sup>(٢)</sup> . وأيضا قلو خلقه نبيا وقد قال : « لَنْ أَشْرَكَتُ لِحَبَطُنْ عَمَلِكَ » <sup>(٣)</sup> لأبي ذلك إلى أحد مجالين إما أن يكون نبيا مشركا وذلك باطل أو إلى زوال عن خلقته وذلك أيضا محال فإن قيل فإذا كانت النبوة فعل النبي لم يستحق أن يسمى نبيا إلا عند موته إذ لم تكمل نبوته إلا في ذلك الحين . قلنا إن ذلك إلزام لا يصح ، لأن موجب التسمية لا يلزم أن يكون كله حاصلا كما أن الرجل يسمى بالإيمان ولا يجب أن يكون كل إيمان حصل منه إلى الموت موجود في ذلك الوقت ، وكذلك النبوة . فاما قول من يقول لو كانت فعلا للنبي لكان في إمكان كل مكلف أن يبلغ درجته فإن ذلك لا يصح لأننا نقول ليس من ضيع عقله وغفل عن النظر والتمييز ثم أراد إدراك تلك المنزلة يمكنه نيل ما فاتته وذلك من قبل نفسه لا من قبل ربه . وقد تعلم أن من تعلم الضبط وتوفر عليه زمنه حتى يبلغ فيه مبلغا عظيما فإنه يبار من أراد إدراك شلوه ، وكذلك الصناعة من خياطة وحياته وتقاضيه ونجاة وبناء كل ذلك يتعذر على كثير من الناس ولم يكن دليلا على أنها من فعل الله . وكذلك من أطاع الله سبحانه وعرفه حق معرفته انتقادت له نفسه وسلكت له حيث أراد ولا يجب أن يكون ذلك من فعل الله سبحانه . وكثير من الناس يتعلم العلم ويجتهد فيه ويروم غيره من المقصرين إدراكه فلا يستطيع لتقدم تعريضه . وكثير يبلغ في المعاصي والتدقيق فيها والتحصيل لها ما لا يبلغه غيره ولو اجتهد . فإن قيل فإذا كان يلزم تلك المنزلة واجبا فإن تارك الواجب مذموم قلنا ليس بكونه واجبا ليستحق من تركه اللزم على الإطلاق ، بل من أخل به والفرق بين الإخلال والتارك واضح . كما أن للمعرفة واجبة

(١) سورة الكهف ، آية ١١٠ ، سورة فصلت ، آية ٦ .

(٢) السيرة النبوية ، جامع الاحاديث ، ج ٧ ، ص ٣٦٦ .

(٣) سورة الزمر ، آية ٦٥ .

وعن مات وهو ناظر قبل أن يعرف لم يكن مذموما . وكذلك الحج واجب فمن مات متوجها إليه قبل أن يبلغه لم يكن مذموما .

وأیضا فإن أنى المعرفة واجب وما هو أرفع من ذلك إلا أنى غير واجب ولا يستحق تاركه الذم إذا كان مجتهدا في النظر في صنع الله متربيا في معرفة الله سبحانه .

## الفصل الثالث

### المطرفية

#### فى عصر الإمام أحمد بن سليمان

اضطرب التنظيم السياسى للزيدية بعد وفاة الإمام الحسين بن القاسم سنة ٤٠٤ هـ ، ولم تقم لهم سلطة سياسية حقيقية فى اليمن إلا عند قيام الإمام أحمد ابن سليمان سنة ٥٣٢ هـ . وفى ظل الضعف السياسى للزيدية فى تلك الفترة ازدهرت الفرق المنشقة من المذهب الزيدى كالحسينية والمطرفية . وساعد على ذلك السياسة المتسامحة للصليحيين الذين سيطروا على معظم مناطق اليمن .

ويبدو أن الصراع الفكرى بين الزيدية والمطرفية قد بدأ منذ وقت مبكر حيث ينكر الإمام عبد الله بن حمزة أن أول من تصدى للرد على المطرفية الشريف زيد ابن هلى من ولد الحسين بن زيد ويؤكد على ذلك بقوله « وتصنيفه عليهم عننا موجود مشهور » ومن جملة من تصدى للرد عليهم أيضا العابد عبد الله بن المختار بن الناصر - تولى والده المختار بن الناصر سنة ٣٤٥ هـ - والشريف عماد الدين بن محمد المهول والإمام الناصر لدين الله أبى الفتح الأديلى ( ت ٤٤٤ هـ / ١٠٥٢ م ) له تصنيف عليهم سماه الرسالة المبهجة فى الرد على الفرقة الضالة المتدلجة . وكذلك الشريف الإمام حمزة بن أبى هاشم ( ت ٤٥٩ هـ / ١٠٦٧ م ) .

هؤلاء من قاموا بالرد على المطرفية قبل قيام الإمام أحمد بن سليمان . ولكن جميع ماكتبه هؤلاء لم يبق منه ولا حتى شذرات منها أو اقتباسات على الرغم مما ذكره بعض أئمة الزيدية وعلمائها بأن بعض هذه الرسائل معروفة وموجودة لديهم إلا أنهم لم يقتبسوا شيئا منها على جارى العادة فى ذلك .

ومن ثم فإن أول الأعمال الباقية في الرد على المظرفية تعود إلى عصر الإمام أحمد بن سليمان حيث قام الإمام والقاضي جعفر بن عبد السلام بتصنيف العديد من الرسائل في تفنيد معتقدات المظرفية وإثبات بطلانها ، وإثبات كفر أصحابها وخروجهم عن الإسلام .

والعلاقة بين الإمام أحمد بن سليمان والقاضي جعفر بن عبد السلام اتخذت طابعا متعيزاً حيث كان القاضي في بداية أمره مظرفيا ، ثم ترك التطريف إلى مذهب الزيدية المخترعة . وقام القاضي برحلة علمية إلى العراق جمع فيها كتب الزيدية والمعتزلة . وعندما عاد القاضي إلى اليمن طلب منه أن يستثمر علمه وثقافته في هداية المظرفية وإعادتهم إلى المذهب الصحيح.

تخوف المظرفية من نشاط القاضي جعفر فقد كان يدرس ويبين للناس خطأ معتقدات المظرفية ويعدها عن تعاليم الإسلام . ويبدو أن هذه الجهود أثمرت في انصراف عدد كبير من المظرفية عن معتقداتهم وبالتالي الانصراف عن تأييد المظرفية والكف عن دعمهم بالأموال التي كانت تحصل من الزكاة والصنقات ، فتشاور المظرفية في أمرهم وقرروا عقد الإجتماعات ، ودهوا اخوانهم من باقي الهجر الحضور والمساعدة . وكان الهدف من ذلك هو التغلب على القاضي وإظهار عجزه أمام العامة . غير أن اجتماعاتهم لم يتولد عنها سوى الهجوم اللفظي على القاضي ، وقالوا للناس هو باطنى ابن باطنى <sup>(١)</sup> ؛ إشارة إلى أن والده كان على المذهب الإسماعيلي وكذلك القاضي قبل أن يتحول إلى مذهب المظرفية ومنه إلى مذهب مخترعة الزيدية . وهكذا توترت العلاقة وبدأ القاضي يعلن التحدى ويطلب المناظرة ، وبلغت جرأته وتحديه لهم أن توجه إليهم في مقرهم الرئيسى بهجرة وقش وبعاهم للمناظرة والمدارسة في كتب الأئمة لإظهار الحقيقة فلم يستجيبوا وتحاشوا المناظرة على الرغم من أن الذى تزعم المظرفية في مواجهة القاضي هو المؤرخ مسلم الحمصي الذى يصفه ابن الوزير بأنه ممن يعد في درجة القاضي جعفر <sup>(٢)</sup> . وقد قارن القاضي بينه وبين المظرفية بقوله : مثلهم ومثلى كمثل عراة في مسجد وهم في ظلمة الليل وأصواتهم مرتفعة بالقراءة والصلاة ، وهم يصلون عراة إلى غير قبلة . فدخل عليهم رجل بمصباح فوجدهم على أقبح فمال عراة ، فلجمعوا على الذى دخل

(١) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٤١ .

(٢) ابن الوزير ، تاريخ بنى الوزير ، ص ٢١٦ .

بالمصباح يلعنونه ويسبونه فقال ليس لى جرم غير أنى دخلت بمصباح . فقالوا بلى إنك أظهرت ماكننا نكنمه <sup>(١)</sup> .

وهكذا نجد أن المواجهة بين الفريقين قد اقتضت على السبب والاشتائم ولم تتجاوز المعارضة الكلامية أو الرمي بالحجارة في أعنف صورها . ثم تهادى الطرفية في مضايقتهم للقاضى واستفزازه فقاموا بتشبيد مدرسة لهم فى جانب مسجد سناع الذى يدرس فيه القاضى ، وصارت المدرستان متجاورتان مما أدى إلى الاحتكاك بين الفريقين فقام أحد الشرفاء فأطفأ سراج مدرسة الطرفية ، فعاد الطرفية وأطفأوا مصباح القاضى وقذفوه بالحجارة وهو فى طريقه إلى بيته . وعندما استحال إقامة القاضى فى سناع تركها وتقدم إلى نواحي عنس فبنى حجرة فى العشاشوشيد مدرسة فى بشار فبدأت الناس تقذف إليه من عنس وزبيد <sup>(٢)</sup> .

لم تقدم المصادر المعاصرة أية تفاصيل عن المناظرات التى جرت بين القاضى جعفر والطرفية ولا حتى عن نتائج هذه المناظرات أو طبيعتها على الرغم من أن كل فريق كان يضم العديد من العلماء المبرزين مما يعنى أن المناظرات لو تمت بين الفريقين لكانت من الأحداث العلمية والفكرية الهامة ، وحرص المؤرخون على تدوينها أو الإشارة إليها ، ومن ثم يبدو أن كل فريق كان يستخدم مجالسه العلمية لبيان للعامة صدق معتقداتهم وأفكارهم وخضا الآخرين. وقد حلق القاضى جعفر على ذلك بقوله « ومن عجيب أمر الطرفية أنهم يظهرون الامتناع من المناظرة متى دعوا إليها ، ويعتلون بعلى غير مستقيمة » وقد أورد بعض الأسباب لذلك منها أن المناظرة تشغلهم عن البحث والدراسة ، أو يتملكون بأنهم قد ناظروا مرارا ووقع الإجماع على مذهبهم أو أن مخالفهم صاحب باطل وطالب دنيا . وأحيانا يتعللون بأن المناظرة قد تحدث بلبلة بين الناس فامتنعوا لذلك <sup>(٣)</sup> .

(١) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٤٢ - ٢٤٣ .

(٢) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٤٢ .

(٣) جعفر بن أحمد بن أبى يحيى ، مقارن الإنصاف فى مسائل الخلاف ، تحقيق إمام حنفى عبدالله، القاهرة،

إذا كانت الخلافات المذهبية من السمات المميزة لليمن في العصور الوسطى فإن الطرفية قد ظلت بعيدة عن المشاكل السياسية وساعدها على ذلك توقف دولة الأئمة وتعطلها إلى أن قام الإمام أحمد بن سليمان سنة ٥٣٢هـ / ١١٢٨ م . ومع ذلك فإن الطرفية لم يعلتوا مبايعتهم للإمام كما أنهم لم يعلتوا معارضتهم له ، ولكن ربما كانوا أميل إلى الرضا والمهادنة . يتضح ذلك من الزيارة التي قام بها الشيخ محمد بن عليان بن سعد في أوائل سنة ٥٤١ هـ / ١١٤٦ م. ويبدو أنها كانت زيارة استطلاعية أراد بها العالم أن يختبر الإمام في علمه والتعرف على مدى أحقيته بالإمامية . فظل طوال فترة الزيارة يدارس الإمام ويناقشه ويمتحنه في مختلف مجالات العلم والمعرفة . وعندما اطمأن إلى أحقية أحمد بن سليمان بالإمامة يقال أنه بايع الإمام وأرسل إلى أهل الهجر باليمن يعرفهم بما توصل إليه <sup>(١)</sup> . ومع ذلك فقد استمر سائر الطرفية على تحفظهم بالنسبة للإمام فلم يبايعوا . أما الذي أدى إلى تخلي الطرفية عن موقفهم السلبي تجاه الإمام هو قيام السلطان حاتم بن أحمد اليامي صاحب صنعاء باغتيال الشيخ محمد بن عليان ، فاجتمع مشايخ الطرفية وعلماؤهم من جميع هجرهم في بلاد بني شهاب وهجر بلاد بكيل وحمار ونواحيها ، فاجتمع منهم خلق كثير حوالى ألف وأربعمائة رجل من علمائهم وفقهائهم وأهل المعرفة والدين ووصلوا إلى الإمام في محل إقامته بالمقيلد وأقاموا عنده ثمانية أيام يستفتونه ويسألونه ويباحثونه في المشكلات العلمية ، وبذاكرونه ويدرسون ويتقنون بعض مؤلفاته مثل كتاب الحقائق وكتاب المنخل إلى الفقه . وظل ذلك دأبهم إلى أن صح عندهم وتيقنوا أهليته للإمامية <sup>(٢)</sup> . وهذا يوضح أن الطرفية على الرغم من أزمته مع سلطان صنعاء وسميهم للحصول على مساعدة الإمام إلا أنهم لم يتخلوا عن شروطهم فيمن يتولى الإمامة . وبعد أن انتهوا من مبايعة الإمام طلبوا منه أن يتوجه معهم إلى اليمن . وقد لاقت هذه الدعوة هوى في نفس الإمام وقبولا لأنها فرصة للتوسع والسيطرة على مدينة صنعاء وفي نفس الوقت تحقيق رغبة الطرفية للأخذ بثأر الشيخ محمد بن عليان .

ظل التعاون قائما بين الإمام والطرفية حتى تمكن من دخول صنعاء في أواخر سنة ٥٤٥هـ . وقام بتعيين القاضي جعفر بن عبد السلام الذي كان من علماء الطرفية في هذا الوقت قاضيا على صنعاء <sup>(٣)</sup> .

(١) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ١١٤ - ١١٥ .

(٢) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ١٣٦ - ١٣٧ .

(٣) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ١٣٧ .



ويبدو أن المظرفية قد اكتفوا بما حل بالسلطان حاتم بن أحمد ومن ثم وجدوا أنهم لم يعوخوا بحاجة إلى المساعدة فبدلوا في الانصراف عن الإمام بل إنهم عملوا على تفريق الناس عنه . وظلت العلاقة بينهم تتأرجح بين النعم والتأييد أحيانا ، وتركه والتخلي عنه أحيانا أخرى إلا أن العلاقة لم تتوتر إلى درجة استخدام القوة ضد بعضهم . وقد اكتفى مؤلف سيرة الإمام في هذه الفترة عن إظهار كرامات الإمام وما يحل بمخالفيه من المظرفية من انتقام الله تعالى .

تفاقم الموقف بين الإمام والمظرفية بسبب مناهضتهم للقاضي جعفر وتمانينهم في أذنيته والإساءة إليه . ومن ثم قرر الإمام أن يجمع القوات لتأنيبهم وحريهم حتى يعوخوا عما هم فيه من البدع والضلال ونكث البيعة . ولكن تم تسوية الموقف عندما وصل زعيم المظرفية إبراهيم بن الصجل ويعض أصحابه فجددوا البيعة للإمام وطلبوا منه الصفح والعفو والقبول لتوحيدهم<sup>(١)</sup>.

ويرجع سبب تنكرك المظرفية للإمام أحمد بن سليمان إلى تشدهم في أمر الإمامة والشروط الواجب توافرها في الإمام يقول ابن الوزير « وقد كانت المظرفية أسمع علومهم وصلاح تدينهم وصبرهم على العبادة والقيام والصيام ، يحقرون معارف غيرهم ويقع من بعضهم إهجاب بالتبحر في العلوم ، وللعلم طغيان كطغيان المال<sup>(٢)</sup> . غير أن حدة العداء للمظرفية خفت بعد وفاة الإمام أحمد بن سليمان سنة ٥٦٦ هـ ، والقاضي جعفر بن عبد السلام سنة ٥٧٣ هـ ، مما أعطى الفرصة من جديد لازدهار مذهب المظرفية وانتشاره خاصة في عهد الأيوبيين الأوائل في اليمن .

### الهاشمية لأنفس الضلال من مذاهب المظرفية الجهال

#### للإمام أحمد بن سليمان

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وبه نستعين

أما بعد حمد الله على إبلاغ الحجة وإيضاح المحجة والصلاة على جننا محمد خير البشر وعلي عترته الأطهار أكرم العتر . فإني ذكرت في بعض مصنفاتي على هؤلاء المظرفية بأنها

(١) سليمان بن يحيى ، سيرة الإمام أحمد بن سليمان ، ص ٢٥٣ - ٢٥٤ .

(٢) ابن الوزير ، تاريخ الوزير ، ص ٢١٥ ، أنظر يحيى بن الحسين ، الطبقات ، ج ١ ، ورقة ٥٦ .

مخالفة لجميع البرية ، وهى كلها لم أنطق فيها عن هوى متبع ولا رأى مبتدع ، بل قلت ذلك بالحق اليقين وسلكت فيه سبل الناصحين الصائقين . ورأيت ذلك ربما يلتبس على من حسن ظنه بهم وقلت معرفته بذهابهم ، فأردت أن أبين في هذه الرسالة صحة مانسبته إليهم وصديق ما أوقعته من التسمية عليهم بلثما هاشمة لأنف الباطل والمخالف وفارقة بين الهدى والضلال ، [ وبإالله ] <sup>(١)</sup> التوفيق .

واعلم أن الناس افترقوا في هذه الأفعال التى تكرها النفوس وتنفر عنها الطبايع مثل مرض الأجساد والمها بضرب الجراح ومايقع فيها من أفعال الناس ومن غير أفعالهم ، ونحو موت الأولاد وقتلها ، وفساد الزرايع بآفات سماوية أو أرضية وماجرى مجرى ذلك إلى ثلاثة أقوال . فذهب الملحدة الدهرية والفلاسفة الطبيعية إلى نفى ذلك عن الله ولم يضيفوا إلى الله سبحانه شيئا منها بل زعموا أن ذلك حاصل بطبايع وأمر يؤثر بعضها فى بعض وجعلوا ذلك طريقا إلى نفى الصانع الحكيم وجمعوا بين أفعال الله سبحانه وبين أفعال الخلق فنفوا جميعا عنه وذلك معروف من مذهبهم . فأصابوا فى بعض قولهم هذا وأخطأوا فى البعض لأنهم قد أصابوا بنفى مايحصل فى أبدان العباد من الجراح والآلام عند ضريرهم بالسيفوف وطمعنهم بالرماح وما أشبه ذلك ، لأنهم صادقون فى نفى ذلك منه تعالى وأيس من فعله بل هو من فعل العباد . ولكنهم قد أخطأوا فى نفى أفعاله عنه نحو المرض والموت وذهاب الزرايع بالبرد وغير ذلك لأنهم نفوا عنه ما هو فعله تعالى فلهذا قلنا إنهم (أصابوا فى بعض قولهم وأخطأوا فى بعضه .

وذهبت المجبرة القدرية إلى إضافة جميع ذلك إلى الله سبحانه . وقالوا إن جميع مايحصل فى أبدان الخلق من ألم الحمى والردة أو بضرب وطمع وغير ذلك فجميعه فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره ولا موجد له سواء . فجمعوا بين أفعال الله سبحانه وأفعال الخلق قاطبة ، فأضافوها إلى الله سبحانه وذلك معروف من مذهبهم . فأصابوا فى بعض قولهم هذا وأخطأوا فى بعضه لأنهم أصابوا فى إضافة أفعال الله سبحانه إليه ، وأخطأوا بإضافة أفعال خلقه إليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا . فصارت مقالاتهم ممزوجة من خطأ وصواب .

(١) كلمة مطبوعة فى الأصل .

وذهبت الأئمة من أهل البيت عليهم السلام وسائر العلماء من أهل العدل إلى طريقة وسطى بين الفريقين ، وأضافوا إلى الله سبحانه فعله من ذلك وهو ما لا يدخل تحت اختيار العباد على وجه من الوجوه ، ونفوا ذلك عن العباد . ونفوا عنه سبحانه أفعال العباد . وإذ ذلك سماه أهل العدل وذلك معروف من مذهبهم ، فأنفوا الصواب من كل فرقة وتركوا الخطأ من قولها .

وجاءت الطرفية الجاهل بمذهب لم يقل به أحد من الفرق الثلاث فنفوا عن الله ما هو فعل بلا مرية <sup>(١)</sup> نحو موت الأولاد ومرض الأجساد وما أشبه ذلك . وأضافوا إليه تعالى ما هو فعل للعباد بلا شك نحو الجراحات التي تحصل في الخلق عند ضرب السيوف وطعن الرماح وما أشبه ذلك على مايتى تفصيل هذه الجملة من بد إن شاء الله تعالى . وأخطأوا في كل ما نسبوا إليه من ذلك فزاد خلطهم في ذلك على خطأ الملحدة والدمرية وعلى خطأ المجبرة القدرية لأنهم أخذوا الخطأ من كل فرقة وتركوا الصواب من قولها . وهذا بين ويتضح تفسير مسائل [ انتهت ] <sup>(٢)</sup> وأنكرها في هذه الرسالة .

الأولى منها أن الطفل إذا خرج من بطن أمه ناقص الخلقة بأن تذهب عيناه أو يده أو رجلاه أو غير ذلك من أعضائه فإن الطرفية تنفى ذلك عن الله سبحانه وتزعم أنها تنزهه عنه ، فإن فسدت أعضاء ذلك الطفل وموت بعد خروجه من بطن أمه بأن قلع بعض البصاة عينية أو قطع يده غدرا ، ولأن فعل العبد عندهم لايعنونه وليس من الباقي إلا حركة يده وجميع ما أصاب الطفل من تلك الجراح والالام فإنها عندهم فعل الله سبحانه وذلك في المسائلتين جميعا معروف من مذهبهم ولاتعرف خلاف بينهم في ذلك وهو العكس العظيم . ومعلوم أنهم لو قبلوا القضية فأنضافوا إلى الله سبحانه ما نفوه عنه من المفسد الحاصل في بطن الأم ، ونفوا عنه ما أضافوه إليه من النقص الحاصل من القطع والقلع لكانوا قد أصابوا الحق في الجهتين ووافقوا أهل العدل وتمسكوا بمذهب أهل البيت عليهم السلام أو لو وافقوا المجبرة في إضافة جميع ذلك إلى سبحانه أو وافقوا الملحدة في [ نفى ] <sup>(٣)</sup> جميع ذلك عنه سبحانه لكانوا قد أصابوا في نصف المقالة وإن أخطأت في النصف الآخر . ولكنهم أستحبوا العمى كل حين على الهدى في كل حال .

(١) المرية : الضك والجلد - ابن منظور - لسان العرب - مادة مرا .

(٢) كذا في الأصل

(٣) ما بين الحاصرتين إضافة .

والثانية أن المسلم إذا أصابه الجدرى أو الجرب فإثر في جسمه حرقاً أو ظهر فيه آثارا فإن هؤلاء المطرفية الجهلة ينفون ذلك عن الله سبحانه ويؤمنون أنهم ينزهونه عن فعله ، فإذا اجتمع جماعة من الرماة البقاة فرموه بالسهام الواقعة حتى خرقوا جميع يديه قالت المطرفية حينئذ جميع هذه الخروق والآلام الحاصلة في يديه بالرسم من فعل الله سبحانه قولاً ظاهراً بينهم لا يتحاشون منه بل يتظاهرون عليه وعلتهم في ذلك ما قلنا ذكره من قولهم ، فعل العبد لا يصوبه . ولا شك في أنهم لو قلبوا لأصابوا وأوجعوا بين الأمرين في النفي والإثبات لكأنوا قد أصابوا في البعض ولكنهم قوم يجهلون .

والثالثة أن المسلم إذا أصابه جراح في يديه [ كالتنت ] <sup>(١)</sup> أو المولى وسائر القذوح فإن المطرفية تنفي ذلك عن الله سبحانه بزعم أنها تنزهه عن فعله ، وربما يقولون أنه جور وظلم . فإذا أصابه ما هو أعتق من ذلك من الجراح الحاصلة بضرب السيوف وطمع الرماح وغير ذلك قالت المطرفية حينئذ جميع تلك الجراحات فعل الله سبحانه وحده لاعتقادهم على أن فعل العبد لا يصوبه ولا يوجد من الظالم عندهم فعل في المظلوم أصلاً . فعندهم أن الله سبحانه لا يجوز منه أن يكون أصاب أمير المؤمنين عليه السلام بوجع في رأسه ولا يجوز أن يثليه بجرح يقع في رأسه ابتداء من فعله أو نتج أو غير ذلك . ولكنه لما ضرب ابن ملجم اللعين [قالوا] <sup>(٢)</sup> الآن حصص الحق . ونسبوا جميع ما وقع في رأسه من جرح وألم إلى الله سبحانه وقضوا بأنه فعله وليس بفعل لابن ملجم وقالوا أن [ من ] <sup>(٣)</sup> نسب ذلك إلى ابن ملجم يقضي بأنه فعله فقد افترى إثمًا عظيماً . ومعلوم أنهم لو قلبوا القصة لأصابوا الصواب وافقوا أهل البيت عليهم السلام وكافة أهل العدل ، أو لو وافقوا اللحدة في نفي ذلك كله عن الله أو [وافقوا] <sup>(٤)</sup> المجبرة في إضافة كل ذلك إلى الله لكأنوا قد أصابوا في نصف المسألة كما تقدم ، ولكنهم قوم يجهلون .

والرابعة أن المسلم إذا أصابه وجع في رأسه وصداع <sup>(٥)</sup> أشد فتألم به فإن المطرفية تنفي ذلك عن الله سبحانه أبطل النفي وتسخر ممن يضيفه إليه تعالى ، وتزعم أنها تنزهه عن

(١) كذا في الأصل ؛ والتنت : الانتفاخ ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة تنت .

(٢) في الأصل يقال .

(٣) ما بين الحاصرتين إضافة .

(٤) ما بين الحاصرتين إضافة .

(٥) في الأصل صراع .

نفسك . فإذا اجتمع جماعة من البغاة فصكوا رأس ذلك المسلم بالفعال الطرية والريش<sup>(١)</sup> الغليظة قالت المطرفية حينئذ أن جميع الوجع الحاصل في رأسه عند صك النعال فعل الله وحده لما ذكرنا من أن فعل العبد لا يعموه ، ولا إشكال في أنهم لو قلبوا لأصابوا أو لو خلطوا بين الأمرين إما في النفي أو الإثبات لكانوا قد أصابوا .

والخامسة أن المسلم إذا أصابه وجع في بطنه ومصرة تمتعه لنثيد الطعام وطيب المذاق فإن المطرفية تنفي ذلك عن الله سبحانه وتزعم أنها تنزّهه عن فعله . فإذا وثب عليه ظالم جلف جاف فصرع المسلم وألقاه على قفاه وصار يركض<sup>(٢)</sup> برجليه في بطنه أشد الركض فإنهم يقولون أن جميع ما يحصل في بطن ذلك المسلم عند ذلك الركض فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره وينكرون على كل من قال أن ذلك الوجع فعل العبد أبلغ الإنكار لتعويلهم على جهالة سبقت إلى قلوبهم وهي امتناعهم أن فعل العبد لا يعموه . ولأنك أنهم لو قلبوا القصة لأصابوا على ما تقدم .

والسابعة أن المسلم إذا نزل به وجع شامل لجميع بدنه فأسهر ليله ونقص ميسره فإن المطرفية تنفي ذلك من الله وتزعم أنها تنزّهه تعالى عنه ويهزؤون بمن أضاف ذلك إلى الله تعالى من أهل العدل وقال إنه امتحان منه سبحانه لعبد المسلم وينكرون ذلك أبلغ الإنكار . وإذا اجتمع جماعة من البغاة ويضربون ذلك المسلم بالسياط المربعة ظلما وعدوانا ويعصون بالضرب جميع بدنه قالوا حينئذ أن جميع ذلك الوجع الذي حصل في بدنه عند ذلك الضرب فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره لتعويلهم على أن فعل العبد لا يعموه ، فليس للضاربين من فعل مندهم سوى حركات أيديهم . أما وقروح السياط في بدن المضروب والوجع الحاصل عند الضرب وغير ذلك فهو فعل الله عندهم تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

والسابعة أن من مات حتف أنفه من مرض شائع أو جرى عارض أو حمى وسدم قبل أن يبلغ مائة وعشرين سنة من جميع الأنبياء والمؤمنين والأطفال والمراهقين فإن المطرفية تقول أن الله سبحانه لم يمته ولا يجوز أن يميت أحدا عندهم من هؤلاء قبل أن يبلغ مائة وعشرين سنة وينكرون على من قال إن الله تعالى أمات هؤلاء أشد الإنكار . فلما إذا اجتمع جماعة من

(١) الريش : السلاسل ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ريش .

(٢) الركض : الضرب ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة ركض .

البغاة الظلمة كابن مهدي وجنده ومن جرى مجراهم على نبيح الأطفال والمسلمين وسائر  
الظالمين وقتلهم بالسيوف والساكنين قاتل المظفرية إن جميع ما يحصل في أيدهم من  
الجراحات [ وحل ] <sup>(١)</sup> بهم من التلف والهلاك عند ذلك فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره  
وينكرون على كل من أضاف ذلك إلى هؤلاء الظلمة ويؤمنون أنه مخالف في الدين . أصلهم في  
ذلك هو قولهم فعل العبد لا يعموه ، وليس من الظالم سوى حركة يده وجميع ما حصل في أولئك  
الظالمين هو فعل الله عندهم تعالى الله عما يقولون . وكذلك فإن السباع العادية أو الكلاب  
الضارية إذا افترست أحدا من هؤلاء المذكورين فأفلكته فإن المظفرية تقول إن جميع ما حصل  
في ذلك المجرور من الافتراس والجراح والالام والهلاك فعل الله وحده لأفعل السباع والكلاب  
لأن عندهم أن أفعال البهائم كلها فعل الله تعالى عما يقولون . ومن أصعب أمرهم أنهم ربما  
يشكون في أن الله تعالى فعل السباع والكلاب بأنفسها لاعتقادهم أنها حصلت بإحالات  
الأجسام بعضها لبعض فلا يشكون أن افتراسها للناس وعدوانها عليهم فعل الله وحده  
لا شريك له فيها . فكانهم قد أولعوا بقلب الأمور من وجوها وإن جعلوا أماليها أساطيلها وهذه  
زيادة منهم على كل خطأ نعلم في الناس وهم مع ذلك يحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم  
الكانيون .

والثامنة أن المسلم إذا أصابه رمد عند اعتراض الرياح لعينه ووجع سهر معه وتعب منه أو  
عمى عنده فإن المظفرية تنفي ذلك عن الله سبحانه وتزعم أنها تنزهه عن فعله وتكر على أهل  
الإسلام إذا أضافوا ذلك إلى الله سبحانه . وقالوا بأنه محنة امتحن الله بها من شاء من  
عباده . فإذا لم يعمى بعض البغاة إلا ذلك المسلم فصار فيها من الوجع أشد من الرمد  
فأسمى <sup>(٢)</sup> ذلك اللم عينه أو أضرها على خده قالت المظفرية عند ذلك أن هذا الوجع الذي  
حصل عند الطمة والعمى الذي يعقبها وما حصل في العين المقلوبة هو فعل الله سبحانه لا  
فاعل له غيره . وأنكروا على من أضافه إلى ذلك الباقي لتعويلهم على أن فعل العبد لا يعموه  
ونسوا تنزيههم لله سبحانه . الأول على زعمهم فما أجعلهم بالتنزيه وأوقعهم في التعميه .

والتاسعة أن المسلم إذا خرج إلى الصحراء فأصابه البرد فوقع واحدة في رأسه فحصل  
فيه شجة دامية وانتقض طهوره فإن المظفرية تنفي ذلك عن الله سبحانه وتزعم أنها تنزهه عن

(١) كلمة مضموسة في الأصل .

(٢) في الأصل بلامى .

إسالة دماء المسلمين ونقض طهورهم . ويتكبرون على من أضاف ذلك إلى الله سبحانه فإذا رجم بعض البقاة هامة ذلك المسلم بجلود فهشم عظمه وأبذر مخه ظالماً له وعدواناً عليه قالوا عند ذلك هذا الذي حصل فيه بالجلود فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره وأنكروا على كل من أضاف ذلك إلى الباغي الظالم لتمويلهم على أن فعل العبد لا يمدوه وذلك هو الجهل العظيم .

والعاشرة أن البرد إذا نزل على زرع المسلم أو غنمه فقتله أو نقص بعضه فإن الطرفية تنفي ذلك من الله سبحانه وتزعم أن الله عدل لايجور على عبده المسلم ولايدخل عليه نقيصة في ماله . ولو فعل ذلك به لكان ظالماً له . فلهذا نزهاوا الله يزعمهم من إنزال البرد على طعام المسلمين . فإذا اجتمع جماعة من البقاة والسرف<sup>(١)</sup> وجاءوا بالخباييط<sup>(٢)</sup> الشديدة فخطبوا زرع ذلك المسلم أو غنمه حتى جلطوا حب زرعه بينه وتركوه هشيماً لا منفعة فيه وخطبوا ثمره بحبه بقرابه عمداً جهاراً . قالت الطرفية عند ذلك أن جميع ما يحصل في هذا الزرع والعنب عند الخطب هو فعل الله سبحانه لا فاعل له غيره لتمويلهم على ما ذكرناه عنهم من قولهم فعل العبد لايعنوه ، فنسبوا إلى الله سبحانه الظلم الصريح والجور القبيح في هذه الأشياء وأضافوا إليه فعل الظلمة ونفوا عنه فعل نفسه وجمعوا بين أمرين لم يجمع بينهما أحد من البرية ، وأخذوا من كل مذهب خبيث أخبثه لأن مذهب الملحدة الطبيعية ومذهب الجبرية القدرية من أخبث المذاهب وأنجسها . وقدمنا أن كل فرقة منها أخطأت في بعض قولها وأصابت البعض الآخر على ما تقدم منا . والطرفية المبتدعة أخذت الخطأ من كل فرقة ، فأخذت من كل مذهب أخبثه وجمعت الخطأ إلى الخطأ فغلبها من الوزر مثل ما على هاتين الفرقتين في هذا الباب . فلهذا قلنا أنها مخالفة لجميع البرية فصاروا هم وسائر الفرق الثلاث المتقدمة في شرب المثال بمثابة أربعة رجال تنازعوا في صدق محمد صلى الله عليه وعلى آله وصديق مسيئمة الكذاب . فقال الأول محمد ومسيئمة صانقان معا . وقال الثاني هما كاذبان معا وقال الثالث بل محمد صادق ومسيئمة كاذب . وقال رابع بل محمد كاذب ومسيئمة صادق . فلا إشكال عند أصل البصائر أن الأول قد أصاب في نصف خبره وهو تصديقه لمحمد صلى الله عليه وأخطأ في نصفه الآخر وهو تصديقه لمسيئمة الكذاب . وكذلك الثاني فقد أصاب أيضاً في

(١) في الأصل السرف . والسرف : الضلالة ، والسرف : الجاهل . والسرف : الجهل والسرف الخطأ . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة . سرف .

(٢) الخبيط بالكسر . العصا التي يخطب بها الشجر . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة . خبط .

نصف خبره وهو تكذيبه لمسيمة الكذاب وأخطأ في نصفه الآخر وهو تكذيبه النبي الصادق عليه السلام . وأما الثالث فإنه أصاب في جميع خبره لأنه صدق النبي الصادق وكتب مسيمة الكاذب فأخذ الصواب من قول كل فرقة وترك الخطأ من قولها . أما الرابع فإنه أخطأ في جميع خبره لأنه صدق مسيمة الكاذب وكتب النبي الصادق فأخذ الخطأ من قول كل فرقة وترك الصواب من قولها . فالأول الذي أضاف الصديق إليهما جميعا هو مثال المجبرة لأنهم أضافوا جميع الأفعال إلى الله سبحانه . والثاني الذي نفى الصديق عنهما جميعا هو مثال الملعنة لأنهم نفوا الأفعال كلها عن الله سبحانه . والثالث الذي أثبت الصديق لمحمد عليه السلام وأثبت الكذب لمسيمة فهو مثال أهل البيت عليهم السلام وعلماء أهل العدل لأنهم أضافوا إلى الله سبحانه فعله الذي مختص عنه وأضافوا إلى الخلق فعلهم الذي لأشبهة فيه فأصابوا في الأمرين جميعا وأخذوا من كل مذهب أطيبه . والرابع الذي أثبت الصديق لمسيمة الكاذب والكذب للنبي الصادق هو مثال الطرفية المبتدعة لأنهم قلبوا الأمور جميعا فنفوا عن الله تعالى فعله الذي صدر عنه وأضافوا إليه فعل خلقه الذي يبرأ منه فلخطئوا في الأمرين جميعا وصاروا بمنزلة من صدق الكاذب وكتب الصادق . وعكسوا الحكمة وقلبوا القضية . ونفوا ما يجب اثباته وأثبتوا ما يجب نفيه . وكذلك من زاغ قلبه حسنت عنده السيئة وساءت عنده الحمسة وتتكرر بمكر الضلالة فبان ما ذكرناه أنا لم نسهم بهذه التسمية مجازفة في القول ولا متابعة للهوى ولا ميلا من طريقة الحق والنصفة . ولا شك في أنهم زاموا في التجامل على كل ما تبلفه الأقدام ولا يظن عاقل أن أحدا من الناس يبلغ إليه وافتدوا من الضلالة إلى ما لم يهتد إليه بشر . وإن كانت الرسالة الكبيرة قد احتوت على خمس عشر خصلة سوى هذه الخصال ذهب إليها الطرفية ولم يذهب إليها غيرهم من الزيدية ، ونحن الآن نعيد ذكرها هاهنا على سبيل الاختصار ليكون مبرة لأولى الأبصار .

الأولى منها قولهم أنه يجب على الله تعالى أن يساوى بين عباده في ستة أشياء وهي الخلق والرزق والموت والحياة والتعبد والمجازاة فيقتضون عليه تعالى بوجوب ما هو يفعل منه لا متفضل بالخلق والرزق وما يتبعهما وهذا غاية الجهل منهم .

والثانية قولهم أن الله سبحانه قد ساوى بين خلقه في هذه الأشياء وإن كانت العيان تشهد بخلاف ذلك .

والثالثة قولهم أن الله سبحانه لم يعتمد كثيرا من خلقه بل حصل منه من غير قصد ولا اعتماد . ويجعلون الله تعالى في حكم المخطيء تعالى عن ذلك .



والرابعة قولهم أن كثيراً من أفعال الله سبحانه ليس بحكمة ولا صواب نحو مرض الأجداد وموت الأولاد وفساد الثمار وما أشبه فيخرجون بذلك الله سبحانه عن أن يكون حكيماً في جميع أفعاله .

والخامسة قولهم أن عقل الإنسان هو قلبه الذي هو بضعة لحم في جوفه وليس هو العلم الضروري الذي خلقه الله تعالى في القلب فيلزمهم أن يكون النائم عاقلاً وكذلك المجنون لوجود القلب فيهما .

والسادسة قولهم أن الله تعالى لم يرزق أحداً من العصاة وأنهم مفتضون لجميع مافي أيديهم من الأموال التي تحصل لهم بالزراعة والتجارة وغير ذلك من التصرفات وأن جميع ذلك ليس يرزق لهم فيجحدون نعمة الله ويستقلون عن العساء فريضة الشكر والعبادة .

والسابعة قولهم أن حسنات العاصي معاصي يؤاخذ بها نحو صلاته وصومه وزكاته وحجه وغير ذلك فهو جبور للمساواة بين الحسنات والسيئات والله تعالى يقول « وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ » (١) .

والثامنة قولهم أن الله سبحانه قد مكن كل أحد من الناس من بلوغ درجة النبوة وأنها تحصل للعبد باختياريه فإن شاء جعل نفسه نبياً وإن لم يشأ ذلك لم يكن نبياً فيجحدون اختصاص الله سبحانه لرسله الكرام بما فضلهم به من النعم الجسام .

التاسعة قولهم أن الله سبحانه مكن كل أحد من الناس من بلوغ درجة الإمامة فإن شاء العبد جعل نفسه إماماً ينكرون تفصيل الله سبحانه لأهل بيت النبوة وغيرهم على كافة البرية .

والعاشرة قولهم أن العبد مختار فإن شاء علم الفرق بين الليل والنهار وإن شاء لم يعلم ذلك وكذلك الفرق بين أبيه وأمه وكذلك الفرق بين نفسه وغيره . فإن شاء علم ذلك وإن شاء لم يعلمه لأن علوم العبد كلها أفعال له اختيارية منهم عندهم وتمكن من العلوم الضرورية التي يخلقها الله تعالى لعباده فيجحدون أعظم نعم الله تعالى لهذه العلوم ويزيدون على السوسطائية في هذا الباب .

والحادية عشر قولهم أن القرآن لا يسمع بالأذان وكذلك سائر الأصوات والكلام كصوت الرعد والصاعقة فينكرون المحسوسات فيخالفون القرآن في آيات كثيرة تشهد بذلك .

والثانية عشر قولهم أن الألوان لا ترى بالأبصار فينكرون رؤية بياض النهار وسواد الليل وكذلك ينكرون إدراك حلاوة السسل ومرارة الحنظل وحرارة النار وبرودة الصرد<sup>(١)</sup> . ويؤمنون بأنه لا يجوز إدراك شيء من الأضرار فيجحدون المشاهدات وتتكون نعم الله سبحانه ويخرجون من دائرة أهل العقول فبئس ما يفعلون .

والثالثة عشر قولهم أن إحالة [ الإحالة ]<sup>(٢)</sup> الأجسام فعل الله سبحانه ولكنه لم يفعلها الله في حال حدوثها ولا قبل حدوثها ولا بعد حدوثها فيصرون إلى ما لا يعقل ويتناقضون من حيث لا يعلمون .

والرابعة عشر قولهم أن هذه الإحالة إرادة الله سبحانه ومراده والله لم يريد أن لا في حال حدوثها ولا قبل حدوثها ولا بعده فيقولون في ذلك ما ينكره كل عاقل .

والخامسة عشر قولهم أن كل فعل المعيد فهو صفة له واسم ، فمن فعل الحركة اسم له وصفة وكذلك من فعل السكون اسمه السكون وهو صفة له . وكذلك إذا تكلم فكلامة اسم له وصفة فيذهبون في ذلك إلى ما لا يظن العقل أن أحدا يبلغ به المجاهل إليه .

فهذه خمس عشرة خصلة مضافة إلى العشر الخصال الأولى فصارت خمسا وعشرين خصلة كما تفردت به المطرفية ولم يقل بها أحد سواهم لا من أسلم ولا من كفر . فلهذا قلنا أنهم مخالفون لجميع البرية ، ومعلوم أنهم لو لم يقولوا إلا بواحدة منها لصح وصفهم بالخلاف لجميع الخلق فكيف وقد جمعوا بينها وقالوا بما لم يقل به عاقل فيها ، وابتهم اقتصرنا عليها فقد كان فيها ما يكفيهم هلاكاً ولكنهم أضافوا إليها خمسا وأربعين خصلة من خصال الكفر والضلال فيها ثمان وعشرون خصلة لم يصير إليها مسلم ولا تمسك بها مؤمن بالله تعالى واليوم الآخر ، منها عشر خصال من مقالات الطبيعة الملعنة .

الأولى منها قولهم أن الأولاد تحصل بطبيعة النطف والأرحام فيكون بعض الأولاد ذكورا لغلبة نطفة أبيه أو أسبقها على نطفة أمه أو لغلبة الحرارة على الباردة لوقوع النطفة في قلب الذكور . وكذلك كون بعضهم أنثى بعكس هذه العلل لا لأجل اختيار خالق مختار يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور يجعلون خلق الله تعالى ويردون كتابه في مواضع كثيرة .

(١) الصرد : البرد وقيل شدته . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة صرد .

(٢) كذا في الأصل ويبدو أن هذه الكلمة أضيفت سهواً إلى النص .

والثانية قولهم أن الزيادة والنقص إذا حصل في الأولاد فذلك من اختلاف الموارد وامتناع العوارض ولم يحدث ذلك باختيار الله سبحانه فيجحدون خلق الله ويردون كتابه الوارد بذكر النقص في الأموال والأثمن والثمرات ويأخذ يزيد في الخلق ما يشاء .

والثالثة قولهم أن اختلاف الخلق في السواد والبياض والقصر والطول والحسن والشمامة لأجل اختلاف المواد والطباع والأهوية والبلدان وليس ذلك باختيار الله الذي يفعل ما يريد ويصور خلقه في الأرحام كيف يشاء .

والرابعة قولهم إنما اختلف الناس في الصحة والسقم فصحب بعضهم وسقم البعض لأجل اختلاف الطبائع والمواد التي تحيل الأجسام لا لأجل اختيار الله سبحانه الذي يبتلى عباده بالشر والخير فيه .

والخامسة قولهم إنما اختلف الناس في الأعمار فطال عمر بعضهم وقصر عمر البعض الآخر لأجل اختلاف الطبائع والمواد وأن من مات قبل أن يبلغ مائة وعشرين سنة فلم يمته الله سبحانه ؛ بل مات بالعوارض وينكرون خلق الله سبحانه للموت والحياة ويردون قوله تعالى : « وَمِنْكُمْ مَّنْ يَمُوتُ مِمَّنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ »<sup>(١)</sup> .

والسادسة قولهم أن الأمطار إنما تحصل من بخارات الأرض ورطوباتها التي تجمعها الرياح إلى الهواء ثم تصورها فينزل المطر فيها لا لأجل أن الله يخص به من يشاء من خلقه وينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد<sup>(٢)</sup> .

والسابعة قولهم أن البرد إنما يحصل قبل رياح باردة تعترض الماء وتجمده في الهواء لا لأجل أن الله سبحانه ينزله على من يشاء ويصيب به من يشاء ويصرفه ممن يشاء فيجحدون خلق الله سبحانه ويردون<sup>(٣)</sup> كتابه في ذلك كله .

والثامنة قولهم أن الثمار إنما تختلف ، يتحصل بعضها عنبا وبعضها تينا إلى غير ذلك لأجل طبائع الأشجار التي تخرجها مختلفة فلذلك اختلفت الثمار لا لأجل اختيار صانع حكيم يخرج من كل شجرة في كل وقت ما شاء من الثمار فيجحدون ويردون كتابه الوارد بذلك .

(١) سورة الحج ، آية ٥ .

(٢) أنظر سورة الشورى ، آية ٢٨ .

(٣) نرى الشيء أي سقط ؛ أين منظور ؛ لسان العرب ، مادة نرا .

التاسعة قولهم أن الثمار إنما اختلفت في الزيادة والنقص والكثرة والقلّة لأجل اختلاف البقاع والأزمنة والأمكنة لا من قبل اختيار صانع حكيم يفضل بعضها على بعض في الأكل .

العاشرة قولهم أن الآفات التي يحصل بها هلاك الزرايع إنما تقع بعوارض عارضه وأجسام تحيلها لا من قبل اختيار صانع حكيم يبتلى بهذه النقائص من يشاء من خلقه ويأتيها أمره ليلا أو نهارا فيجعلها حصيدا كأن لم تقن بالأمس <sup>(١)</sup> .

فهذه عشر خصال وافقوا فيها الملحدة الطبيعية وأخذوا قولهم وإن كان مخالفا لكافة المسلمين . ومنها أن بعضا من مقالات المجوس والثنوية شاركهم فيها الطرفية .

الأولى قولهم أن هذه الآلام والآفات النازلة بالأطفال والمؤمنين قبيحة لا تحسن على وجه من الوجوه ولا صلاح فيها لمن أصابته في الحال ولا في المال .

والثانية قولهم أن من صدرت عنه هذه الآفات فإنها صدرت عنه من غير قصد منه إليها ولا اختيار لفعالها ، يصفون فاعلها بالباطل <sup>(٢)</sup> الذي تصفه الثنوية بأنه الظلمة التي جعلوا الشر منها حبيطا وطباعا .

والثالثة قولهم أن الله تعالى قد يريد وقوع شيء من أفعاله على وجه الصلاح فيمترض عارض فيمنع من نفوذ مراده نحو أن يريد خلق الولد إما ذكرا أو أنثى فيمترض عارض فيحصل خنثى . ولاشك أن ذلك قول بجواز الغلبة على الله سبحانه والقهر له والعجز عن نفوذ مراده . وطريقة المجوس تجويز العجز على الله سبحانه ، فقد شاركوا المجوس في ذلك وأخرجوا الله تعالى عن كونه قادرا على فعل [ ما يريد ] <sup>(٣)</sup> .

والرابعة قولهم أن الله سبحانه يفعل كثيرا من أفعاله من غير قصد ولا اعتماد ، ولاشك أن ذلك قول بجواز الخطأ على الله تعالى والمخطئ لا يكون إلا جاهلا بما يفعله ، فلأخرجوا الله تعالى عن كونه عالما وهي طريقة المجوس أيضا لأنهم يجوزون الشك على الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا . فهذه أربع خصال طابقوا فيها المجوس والثنوية .

ومنها سبع خصال وافقوا عليها اليهود وتمسكوا بها من طرائقهم .

(١) اقتباس من سورة يونس ، آية ٢٤ .

(٢) الحبط : الفساد ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حبط .

(٣) كلمة مطموسة في الأصل .

فالأولى قولهم أن الله تعالى لم ينزل شيء على بشر كتاباً من السماء بل يزعمون أن كتب الله صفة ضرورية لقلب الملك الأعلى لا يفارقه . فجهلوا كتب الله تعالى وآياته وذلك قول فرقة من اليهود . وقد حكى الله تعالى كلامهم بقوله : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ » (١) .

والثانية قولهم أن دينهم الذي تبعوا فيه أهواءهم واقتفوا فيه آباءهم هو من عند الله وهو دين الله الذي رغبه لعباده كما حكى الله سبحانه ذلك عن اليهود بقوله « وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » (٢) .

والثالثة اتخاذهم لمشايخهم أرباباً من دون الله يسمعونهم في كل مذهب خالف القرآن ونافى السنة والإجماع كما حكى الله تعالى ذلك عن اليهود بقوله « اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » (٣) .

والرابعة أنهم يأسرون بعضهم بالتدخل فيمن خالفهم يومئذهم أنهم منهم ثم ينكسون بعد ذلك على أعقابهم راجعين كما كانوا عليه ليومئذ الناس أنهم مارجعوا عن باطل كما كانت اليهود تقول بعضهم لبعض ما حكاها الله عنهم بقوله « آمِنُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَحَقَّ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » (٤) .

والخامسة أنهم يحبون ارتداد الناس عن الإسلام الذي هو مذهبنا ومذهب آبائنا عليهم السلام إلى مذهب مغرب الذي ما أنزل الله به من سلطان كما حكى الله ذلك سبحانه من اليهود بقوله : « وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِعَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ » (٥) .

(١) سورة الأنعام ، آية ٩١ .

(٢) سورة آل عمران ، آية ٧٨ .

(٣) سورة التوبة ، آية ٣١ .

(٤) سورة آل عمران ، آية ٧٢ .

(٥) سورة البقرة ، آية ١٠٩ .

والساسة أنهم يرون قتل من يلزم بالمعروف الذي تركوه أو ينهاتهم عن المنكر الذي ابتدعوه في مذهبيهم ويحرصون في ذلك أشد الحرص كما حكى الله بقوله « وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » (١) .

والساسة أنهم يحتالون لتناول أموال الناس بالتكليس ويصنعون حباد الله عن الدين الذي هو مذهبنا ومذهب آبائنا عليهم السلام كما حكى الله تعالى هذه السيرة عن اليهود بقوله « إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » (٢) .

ومن ذلك خصلتان طابوا فيهما النصارى إحداهما قولهم أن الله سبحانه صفات وأسماء قديمة وهي ذات الله تعالى فيجعلون الله تعالى أشياء مجموعة ويقولون مع ذلك هي ذات واحدة . وقالت النصارى إن الله تعالى واحد ؛ ثلاثة أقانيم . وقد ذمهم الله تعالى على ذلك بقوله « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ » (٣) .

والثانية قولهم أن القرآن لم ينزل من السماء على محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم بل هو صفة لقلب الملك الأعلى لا يفارقه . ولا شك أن مذهب النصارى هو إنكار نزول القرآن من الله سبحانه على نبيه محمد صلى الله عليه وعلى آله فقد شاركوا القدرية في هذا الباب ، بل النصارى أسعد حالا منهم لأنهم إن جحدوا القرآن فقد اعترفوا بنزول التوراة والإنجيل وما قبلهما من كتب الله المنزل على أنبيائه عليهم السلام . وهؤلاء المطرفية المنكرون لكل الكتب قاطبة فقد زانوا على النصارى واليهود وسائر أصحاب الكفر والجهود .

ومن ذلك خمس خصال شاركوا فيها عبدة الأوثان من الكفار .

الأولى حنبا اختيارهم لتقليد الآباء واتباع الأهواء على أدلة الله سبحانه [ وآياته ] (٤) كما حكى الله تعالى ذلك عن الكفار بقوله « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلَى نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا » (٥) . وهذه سيرة المطرفية المبتدعة .

(١) سورة آل عمران ، آية ٢١ .

(٢) سورة التوبة ، آية ٣٤ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٧٣ .

(٤) في الأصل وآياته .

(٥) سورة لقمان ، آية ٢١ .

والثانية الإعراض عن سماع الحق الذي هو مذهبنا ومذهب آباؤنا عليهم السلام ونهى الناس عن استماعه كما حكى الله تعالى ذلك عن الكفار بقوله « وَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَىٰ فِيهِ نُلْكُم تَقْلِبُونَهُ » (١) .

والثالثة استعصامهم لما هم عليه من الكفر وتصريحهم بخلاف ما هم عليه وهي طريقة الكفار التي حكى الله سبحانه عنهم بقوله « وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا » (٢) .

والرابعة أنهم كما قال من أراد هدايتهم إلى الحق والسلوة به وذلك معرفة (٣) حالهم وهي سيرة الكفار التي حكاها الله سبحانه عنهم بقوله « وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بِمَنَاتٍ تُعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ النَّارُ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِ الْمَصِيرُ » (٤) .

والخامسة أنهم يرون إخراج من خالفهم في دينهم الخبيث عن منزله وقلعه من وطنه وذلك مشهور كونهم « يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله وركبتم » (٥) . وأمثالها من آيات القرآن الكريم .

ومن ذلك مقالات شاركوا فيها أهل الضلال من هذه الأمة وهي سبع عشرة مقالة ، فمنها أربع خصال من الباطنية ومن جرى مجراها ، شاركوهم فيها مع مشاركتهم في العشر الخصال التي شاركوا فيها الطبيعية لأن مذهب الكل في ذلك واحد .

والأولى من هذه الأربع إنكارهم بعث البهائم يوم القيامة وإنكارهم لذلك ظاهر بينهم وفيه رد لما ورد به القرآن الكريم من قوله تعالى « وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ » (٦) . وغير ذلك .

(١) سورة فصلت ، آية ٣٦ .

(٢) سورة الأنعام ، آية ١١١ .

(٣) معظم كلمات هذا السطر محوطة في الأصل .

(٤) سورة الحج ، آية ٧٢ .

(٥) سورة الممتحنة ، آية ١ .

(٦) سورة التكرير ، آية ٥ .

والثانية قولهم لايات القرآن الكريم التي تخالفهم مذهبهم على غير التناول الصحيح الذي يشهد به الظاهر كما تفعله الباطنية . وفي ذلك إيصال للأدلة ووقوع التلبس العظيم .

والثالثة قولهم أن الإمام يجب أن يكون أعلم الناس وأورعهم وأشجعهم إلي غير ذلك من الصفات التي يسئوا بها باب الإمامة على الناس كما تقول الباطنية.

والرابعة قولهم بجواز شيء من الكذب نحو ما يحل لك به نفع أو تدفع به ضرر كما تقول الخطابية وهم فرقة تقرب من الباطنية . بل ربما تقول المخرقية بوجوب شيء من الكذب ويزيدون على الخطابية في هذا الباب ويخالفون القرآن ويجانبون الإيمان . ومن ذلك خصلتان تمسكوا بهما من مذاهب المشبهة .

الأولى إثار التقليد على النظر في الدليل وهذا ظاهر بينهم وبه تلزم الحجة فلا يدفعها إلا بقوله قد كان مشايخنا المتقدمون على هذا المذهب فلا تخرج عنه وهي طريقة المشبهة .

والثانية قولهم أن أسماء الله هي ذات الله وذلك ظاهر بينهم وهو مذهب الكرامية وهم من المشبهة فجعلوا الله سبحانه أسماء معدودة وأبطلوا التوحيد بذلك تعالى الله عن ذلك .

ومن ذلك ثمان خصال تمسكوا بها من مقالات القدرية .

الأولى منها قولهم أن جميع ما وجد في المظلوم من الجراح والآلام عند ضرب السيوف وطعن الرماح ونحو ذلك فعل الله سبحانه لقولهم إن فعل البعد لا يعمده فنفساوا إلى الله سبحانه الظلم القبيح ووافقوا المجبرة في ذلك تعالى الله عما يقولون .

والثانية قولهم أن الله سبحانه قد يفعل كثيرا من الكذب الصريح وهو [ ما ] <sup>(١)</sup> يوجد في الكهوف والجبال إذا قال كاذب بقرب بعضها الله ثالث ثلاثة فسمع من جانب الجبل مثل هذا الكلام فهو عندهم فعل الله سبحانه [ كما تقول ذلك المجبرة فينصبون إلى الله سبحانه فعل القبايح تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ] <sup>(٢)</sup> . [ والثالثة قولهم أن جميع أفعال البهايم فعل الله سبحانه ] <sup>(٣)</sup> نحو نهاق الحمير ونباح الكلاب وما أشبه ذلك . فنسبوا إلى الله سبحانه العبث القبيح ووافقوا المجبرة على ذلك .

(١) إضافة من العقيدة النبوية ، ورقة ١٥٢ .

(٢) إضافة من العقيدة النبوية ، ورقة ١٥٢ .

(٣) إضافة من العقيدة النبوية ، ورقة ١٥٢ .



الرابعة قولهم أن الله سبحانه قد قضى على العاصي بفعل الواجبات على معنى أنه أمر بها وهي عندهم معاص باطلة ويكون الله تعالى قد قضى بالباطل كما تقوله المجبرة ، تعالى الله الذي لا يقضى إلا بالحق والعدل والإحسان .

والخامسة قولهم مرید لما حدث في المظلوم من الجراح وضرب السيف وطعن الرمح من حيث أنه فعله عندهم ، وكل فعل له فهو مراد له فيكون مریدا للظلم على أهلهم الخبيث تعالى الله الذي لا يريد ظلما للعباد .

والسابعة نفهم للعوض على ما أصاب المؤمنين والأطفال من المضار في النفوس والأموال كما تنفيه المجبرة وفي ذلك إضافة الظلم إلى الله سبحانه وتعالى مما يقولون .

والسابعة تجويزهم أن يأخذ الله سبحانه الولد بذنب والده . كما يقولون في ضرب الله سبحانه الرق على أولاد المشركين فإنه عندهم حقوبة بذنوب آبائهم . ولا عوض للأولاد على ذلك كما تقول المجبرة وفي ذلك إضافة الظلم إلى الله سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا .

والثامنة قولهم أن الله سبحانه لم يقصد كافرا بنعمة أبدا بل أكثرهم يقول لم يقصد مسلما بذلك أيضا وإنما حصل ذلك بالغلطة والتركيب وإحالة الأجسام بعضها لبعض وإذا لم يقصد ذلك لم يكن منعما على أحد وهذا أكثر مما ألزمت المجبرة على مذهبهم الفاسد [ فالتزمت الأشعرية ] <sup>(١)</sup> منهم وفي ذلك سقوط التعمد من الكفار لأنهم إذا لم يكن عليهم نعمة لم يجب عليهم شكر ولا عبادة .

ومن ذلك ثلاث خصال من طرائق الخوارج شاركوهم فيها فمنها اعتراضهم على إمام العدل وطعنهم في سيرته وطلبهم أن يصير إلى رأيهم فإن امتنع من ذلك نكلوا ببعته وخرجوا من طاعته . وقد ظهر لنا ذلك منهم فيما بيننا وبينهم كما فعلت الخوارج مع أمير المؤمنين عليه السلام فشاركوهم في إثم ذلك وعاره .

والثانية تجويزهم لأنفسهم تجييش الجيوش لمحاربة من تولى من الأئمة والتزم بحبل طاعتهم . وقد فعلوا ذلك بأهل حبيان والجاهلي <sup>(٢)</sup> كما فعلت الخوارج مع أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام .

(١) في الأصل فالتزمت الأشعرية . والتعديل من العقيدة التبرية ، ورقة ١٥٣ .

(٢) الجاهلي قرية من ناحية بني مطر : للقطبي ، معجم البلدان والقبائل ، ص ١١٧ .

والثالثة بغضهم لأهل البيت عليهم السلام واستخفافهم بحقهم ، فإننى لا أعلم فرقة من الفرق أشد بغضا لأهل بيت النبوة من هذه الفرقة الطرفية وذلك معروف بينهم وهو من طرائق الخوارج . ولاشك أن بغضهم طريق إلى النار ولكنتهم قوم لا يعقلون . فكملت هذه الخصال سبعين خصلة من أخبت الخصال جمعت الطرفية بينهما فذلك صاروا مخالفين للبرية لأن أحدا من البرية ما جمع ذلك .

ولما كانت هذه الخصال أخبت خصال الأشرار من هذه الفرق التى ذكرناها صح ما قلناه فيهم من أنهم أخذوا من كل مذهب أخبثه . فلهذا قلنا أنهم قد خرجوا من جملة المسلمين وفارقوا أهل ملة الإسلام فلا تحمل مناقبتهم ولا نبأئهم ولا رطوباتهم ولا تقبل شهادتهم ولا يجوز دفع الزكاة إليهم وبغيرها من حقوق الله سبحانه إلى أحد منهم ولا يجوز دفنهم فى مقابر المسلمين ولا الصلاة على أحد من موتاهم ويحكم فيهم بالحكام الكفار ويحكم فى هجرهم وأماكنهم التى ظلموا عليها وحكموا فيها على ساكنيها باتباعهم فى مذاهبهم بأحكام دار الحرب . « وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » (١) .

وصلى الله على رسوله سيدنا محمد النبى وآله وسلم تسليما كثيرا

### مضحات من كتاب الحكمة الدرية

#### للإمام أحمد بن سليمان

ظهر الهادى إلى الحق عليه السلام بأرض اليمن وكان أكثر أهل اليمن قرامطة ، فجاهدهم عليه السلام جهادا عظيما ، وقاتلهم قتالا جسيما حتى أظهر الحق بأرض اليمن ، وبين شريعة جده محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأظهرها . ثم كذلك فعل أولاده عليهم السلام من بعده حتى كثرت شيعتهم وأتباعهم .

وكانت الزيدية فى اليمن فرقة واحدة حتى دخل فيهم الشيطان بسحره ، فمرق منهم فرقتان إحداهما الطرفية وكان سبب خروجهم إلى ما خرجوا إليه أن رجلا منهم يقال له مطرف بن شهاب ، وكان درس هو وصاحبان له على رجل من الباطنية يقال له حسين بن عامر . ثم إنهم عمروا موضعا يقال له سناح بأرض صنعاء وأثبتوا فيه هجرة وبنوا فيه مسجدا

(١) سورة الشعراء ، آية ٢٢٧ .

ومطاهر ، وأخرجوا فيها الفيل ، وأظهروا فيه العبادة والطهارة والزهادة ، واستقصوا الناس إلى الدراسة . وعلموا أن الناس لا يتبعونهم إلا بهذه الفراسة ، وجعلوا قواعد دينهم وأساسه بأن قالوا العالم يحيل ويستحيل . وقالوا الله تعالى قد ساوى بين الخلق في ست ، في الخلق والرزق والموت والحياة والتعبد والمجازاة . ونفوا جميع الأفعال من الله ذي الجلال . وأوجبوا الأفعال للجمادات . فأما نفيتهم الأفعال عن الله فإنيهم قالوا أن الله تعالى ما قصد خلق شيء من الأشياء غير الأصول الأربعة ، ومنهم من زاد أوائل الأشياء . فإذا سألتهم عن القصد ما هو ؟ قالوا الخلق ، وكانتهم إذا قالوا ما قصد فقد قالوا ما خلق . فمن هاهنا نفوا الخلق عن الله سبحانه وأثبتوا الفعل من الجمادات مصرحين بذلك . ونفوا الأفعال من جميع الحيوان أيضا المتعبدين وغير المتعبدين ، لأن أفعال الحيوان أعراض . ووصفوا الأعراض بأن كونها فنائها فكتاتها لم تكن . فمن هاهنا نفوا الأفعال من جميع الحيوان . ثم قالوا أن البهائم لا تقدر على فعل شيء ، فلا تفعل شيئا لأن أفعالها أفعال الله تعالى ، قالوا من طريق الفطرة لا من طريق القصد . ثم نسبوا أفعال الآسميين إلى الله تعالى من حيث قالوا ما للإنسان من فعله إلا حركة يده ، وما وقع من ضربه أو طعنه أو غير ذلك فهم يسمونها انفعالا . وقالوا إنه من فعل الله وفرقوا بين الفعل والانفعال . وقالوا الفعل في هذا فعل العبد والانفعال فعل الله سبحانه وتعالى . ولو كان ذلك كما قالوا لكان الله تعالى قد كره ما فعل ، حيث قال عز من قائل « وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ » (١) وإذا كان الانبعاث فعل الله سبحانه وتعالى فكيف كره الله فعله . ونخلوا مع المجبرة في هذا الباب ، ونسبوا أن ضربة ابن ملجم لعنه الله تعالى لأمير المؤمنين عليه السلام إلى الله سبحانه وتعالى ، لأنهم قالوا ما لا ين ملجم فيها غير حركة يده ، وللق الجلد واللحم والعظم من فعل الله تعالى . وهذا مذهب المجبرة بعينه وكذلك سائر الأفعال عندهم . فأما قولهم في أفعال البهائم أنها أفعال الله تعالى ؛ ففي أفعال البهائم المخلع والقيح ، فقد نسبوا القيقح إلى الله تعالى كما قالت المجبرة .

وأما قولهم أن الله تعالى ساوى بين الخلق في ست ، في الخلق والرزق والموت والحياة والتعبد والمجازاة . فالاختلاف في ذلك ظاهر في كل واحدة منهن . وإنما غرضهم التوصل إلى

(١) سورة التوبة ، آية ٤٦ .

أنه لم يخلق الست التي زعموا أنه ساوى بين الخلق فيها . وتكلموا في القرآن بأن قالوا هو صفة ضرورية بقلب الملك الأعلى لا يفارقه . وهذا دليل من قولهم على أنه عندهم لم ينزل ، ومنهم من يصرح بذلك .

ومما صرحوا به القول بأن قالوا أن النبوة والإمامة فعل العبد وليس بفعل الله ، وهذا خلاف العقل والكتاب والإجماع . ومما يدل على أنهم أنكروا نزول القرآن أنهم لا يلتزمون بحجة القرآن ، ولا بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من البيان ، وأنهم يرجعون في جميع أقوالهم إلى عقولهم الفاسدة ، وإلى مشايخهم المرتدة المعاندة . وقد قال رب العالمين فيهم وفي إخوانهم المنافقين « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا » (١) .

ومما قالوا به أن أسماء الله هي هو وليس غيره وهي قديمة . وقد وافقوا في هذا القول قول النصارى لأنهم قالوا أن الله ثلاثة أشياء وهي شئ واحد ، لأنهم صيروا بالأشياء والأصول أنها الأقانيم ، والأقانيم عندهم هي الأصول .

وقالوا إن الله تعالى ثلاثة أقانيم أب وابن وروح القدس . فالأب وروح القدس هما الله والابن عيسى بن مريم وهو الله . وقالوا هذه الثلاثة الأشياء ذات واحدة . وقد حكى الله ذلك من قولهم حيث يقول عز من قائل « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلَاثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (٢) .

فحكى الله أنهم جعلوه هنا ثلاثة . ثم حكى قولهم أنهم جعلوا هذه الثلاثة شيئاً واحداً حيث قال عز من قائل « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ خَمِيعاً وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (٣) .

فجمعوه هاهنا وجعلوه شيئاً واحداً وقالوا هو عيسى بن مريم .

(١) سورة النساء ، آية ٦١ .

(٢) سورة المائدة ، آية ٧٣ .

(٣) سورة المائدة ، آية ١٧ .

وقالت الطرفية إن أسماء الله هي هوى كثيرة جعلوه ذاتا واحدة ، فلا فرق بين قولهم يقول النصارى إلا أنهم زادوا عليهم جعلوها أكثر مما قالت النصارى . ومما قالت به الطرفية أنهم قالوا أن جميع الأرزاق ليست من الله ولكنها تحصل بالاكتساب والضرب فى الأرض و التحيل وسائر الأسباب ، ونفوها عن الله الخالق الوهاب . وقد خرجوا بذلك عن الحدود ووافقوا قول اليهود . وقد حكى الله قولهم فقال من من قائل « قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَنُمُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفْقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا » (١) . الآية . فزادوا بذلك أن الله منع من خلقه عطاءه إذا لم يحصل للواحد منهم ما يهواه . وقد قال الله تعالى « وَلَا تَجْعَلْ لَّكَ مَغْلُوبَةً إِلَيْنَا عَنَّا وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا » (٢) فلعنهم الله بقولهم هذا ورد عليهم قولهم بأن قال : بل يدها مبسوطتان يتفق كيف يشاء . ويدها هاهنا نعمته على المطيعين والمعاصين . وقد قال من من قائل « كُلًّا نُّبَدِّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا » (٣) ثم صرحوا القول مجمعين واهتلا بذلك غير معتدلين يقول به القريب (٤) منهم والقاصى بأن الله سبحانه وتعالى لا يبرز المعاصى . وإذا كان ذلك كذلك فالحجة إذا للعاصى على الله تعالى من ذلك ، لأنه إذا أراد أن يعذبه قال : فلم تعذبني وقد خلقتني ولم ترزقني وكففت نعمتك عنى ، فلا طاعة تلزمنى . وإذا كان عند قوم منهم لم يخلقه ولم يرزقه ، قال لم تعذبني ولم تخلقني ولم ترزقني . وكانت الحجة للعاصى على الله تعالى من ذلك علوا كبيرا . وهذا القول لم يقل به مسلم ولا كافر إلا من قال بمقالة حسين بن عامر .

وقد تضمن الجميع منهم قول أمير المؤمنين عليه السلام قطع ظهري اثنتان عالم فاسق ، وفو بدعة ناسك . فهذا يضل الناس من علم بفسقه ، وهذا يدعوا الناس إلى بدعته بنسكه . وقد احتجنا عليهم ووضحنا كتبنا فيها من الاحتجاج عليهم ما فيه كفاية . كذلك قد ألف القاضى شمس الدين وجمال المسلمين جعفر بن أحمد بن أبى يعقوب أيدى الله كتباً كثيرة واحتج عليهم احتجاجا واسعا : استغنينا بذلك عن إعادة الاحتجاج هنا ، واكتفينا أيضا بأن جميع ما يعتقدونه مما خالفوا به أهل الإسلام منكرا ظاهرا يعرفه البر والفاجر .

(١) سورة المائدة ، آية ٦٤ .

(٢) سورة الإسراء ، آية ٢٩ .

(٣) سورة الإسراء ، آية ٢٠ .

(٤) فى الأصل العزيز .

## مقاود الإنصاف في مسائل الخلاف (١)

للقاضي يحيى بن عبد السلام

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين والحمد لله

سألتكم ، وفقنا الله وإياكم للبيان والهدى ، وعصمتنا جميعا من مواقع الضلال والردى ، وأعاذنا من متابعة أهل الزيغ والهوى ، ومن عند (٢) من طرائق أهل اليقين والتقوى . أن أوضح لكم ، جملة من المسائل ، التي خالفت فيها المطرفية ، وصحة ما نسبت إليهم من المقالات المتناقضة ، والمذاهب المتعارضة ، التي سلموا أصولها ومقدماتها تسليما صحيحا ، ثم منعوا من فروعها وتتائجها منعا صريحا . وقلتم أنكم تحبون بيان ذلك ، على وجه يشترك في معرفته الخواص والعوام ، ويتفق على إنكاره أهل المنطق وأهل الكلام ، ويظهر الحال عنه للكافة من فرق الإسلام . وقلتم : إن ذلك للجمع بين فائدتين عظيمتين أحدهما : التنبيه لهم على عظيم ما صاروا إليه ؛ والثانية : التحذير لغيرهم من متابعتهم عليه . وقلتم : إن أقطع ما يعترف به المخالف بخلقه في خلافه ، أن يكون ما خالف فيه ، ناقضا لما أجمع مع خصمه عليه ؛ لأنه يصير بين أمرين ، إما أن يرجع عن خلافه ، فيعود إلى الحق ، بأسهل علاج ، وإما أن يصر على خلافه ، يظهر عناده ، بل يوضح بيان .

وقلتم : لعل معرفتهم بذلك ، تقودهم بمقاود الإنصاف ، إلى قيود الإجماع المانع من الخلاف .

فرايت إجابة مسألتكم ، وموافقة إرادتكم ، من واجبات الدين ، وإوازم الحق المبين ، وكتمان ذلك ، من شيم المعتدين ، قال الله تعالى ، وهو أصدق القائلين : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » (٣) . وقال رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله ، الأئمة الأخيار : « من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » .

(١) قام الأستاذ إمام حنفي عبد الله بتحقيق النص ونشره .

(٢) عند عن الحق وعن الطريق يعند . مال . وعند عن الشيء والطريق تباعد وعند ! ابن منظور ، لسان العرب ، مادة عند

(٣) سورة البقرة ، الآية ١٥٩ ، ١٦٠ .

وقد اعتمدت ، بعد توفيق الله سبحانه ، على ذكر مهمات المسائل ، دون توابعها ، على أن أنكر في كل مسألة ما ذهبوا إليه ، ثم أوضح إن ما قالوا به ، مخالفٌ للأصول التي أجمعوا عليها ، وهي التي تسمى أصولاً عند أهل الكلام ، وتسمى مقدمات عند أهل المنطق . ومخالف أيضاً للفروع ، التي تقتضيها تلك الأصول ، وهي التي تسمى نتائج المقدمات ، عند أهل المنطق

وبذلك يتضح لكل منصفٍ ، أن الذي اختارته الطرفية من المقالات ، في هذه المسائل ، وما جرى مجراها ، مما لا ينبغي لعامل أن يختاره ، ولا أن يذهب إليه ، ويتحققوا بذلك نصحي لهم في الدين ، وسلوكي معهم سبيل المرشدين . وإن كان لي أسوة بلُحد النبيين - صلوات الله عليهم أجمعين : « وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ » (١) ومن الله ، سبحانه ، أستمد المعونة ، والسداد والتوفيق ، في الإصدار والإيراد ، بمنتهى واطلته .

المسألة الأولى قولهم : إن عقل الإنسان هو قلبه ، الذي هو بضعةٌ لهم في جوفه ، ومذهبهم في ذلك معلوم ومناظرتهم عليه معروفة ، وقد سلموا أصليين يوجبان عليهم نقيض ما ذهبوا إليه أحدهما ، أنهم يرون أن النوم يزيل العقل ، والثاني ، أنهم يرون أن النوم ..... (٢) . إن العقل خير القلب ، وهم يكابرون هذه النتيجة ، ويؤمنون أن العقل هو القلب ، ومعلوم تناقض ذلك ، وكذلك فهم يسلمون أن المجنون والميت ، قد زالت عقولهما ، ويسلمون أنها لم تزل قلوبها ، ونتيجة هذين الأصليين ، أن عقولها الزائلة ، خير قلوبها الباقية ، وليس لهم أن يمتدروا عن ذلك ، بأن يقولوا إن العقل على ضربين أحدهما ، القلب وهو حجة الله على خلقه ، والثاني ، هو العلم ، والذي يزول بالنوم ، هو العلم دون القلب ، لأن هذا باطل ؛ لأن حجة الله ، سبحانه ، زائلة عن النائم ، فدل أن العقل الذي هو حجة الله ، تعالى ، هو غير القلب ، ولهذا رفع التكليف عنه ، ووُرد في الخبر عن النبي ﷺ ، قوله « رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يحتلم » ، فبطل أن يكون العقل هو القلب ، وكذلك فإنهم قد سلموا أصليين يوجبان بطلان ما ذهبوا إليه ، من أن العقل هو القلب أحدهما ، قولهم أن العقل هو صفة للعاقل ، وهو موجب تسميته عاقلاً عندهم ، والثاني ،

(١) سورة الأعراف ، آية ٧٩ .

(٢) كلام مطبوع بالهامش بقدر نصف سطر ..

أن الصفة الموجبة للتسمية عنهم ، لا يكون إلا عرضاً . فينتج من هذين الأصلين أن العقل عرض ، وهم يكابرون هذه النتيجة ، ويؤمنون أنه القلب .

المسألة الثانية قولهم : إن علوم الإنسان كلها فعله ، يفعلها باختياره فيسبون في هذه القضية بين العلوم الأولية ، وسائر العلوم الضرورية ، وبين العلوم المكتسبة الاختيارية . فيقولون : إن عِلْمَ العاقل بأن العشرة أكثر من الخمسة فعله ، يفعل باختياره ، فإن شاء فعله لنفسه ، فعلم ذلك ، وإن لم يشأ لم يفعل ، فلم يعلم ذلك مع أنه كامل العقل في الحالين جميعاً ، وكذلك سائر الأوليات والضروريات ، وهذا مذهب لهم معروف يتظاهرون به ، ويظهرون عليه ، وهم مع ذلك قد سلموا أصولين : أحدهما ، أن من حق الفعل الاختياري ، أن يتمكن فاعله من أن يبدل ضده مكانه ، ويخرج منه إلى غيره مع سلامة أحواله . والثاني ، أن العاقل لا يتمكن من تبديل ضد هذا العلم مكانه ، والخروج منه إلى غيره ، فيعتقد أن الخمسة أكثر من العشرة ، مع سلامة أحواله . فينتج من هذين الأصلين أن هذا العلم ليس باختيارى ، وهم يكابرون هذه النتيجة ، ويؤمنون أن هذا العلم اختياري ، يكتسبه العاقل باختياره ، إن شاء .

وعلى هذا النحو يجرى الكلام معهم في سائر الضروريات ؛ لأن من أصابه ألم شديد في جسمه ، فالمعلوم عنده وعند كل عاقل ، أنه كما لا يختار نزول ذلك الألم بجسمه ، فإنه لا يختار علمه به ، وهم يعتقدون أن عمله بمرضه النازل به اختياري ، يفعل بنفسه متى شاء . وقد سلموا مثل هذين الأصلين المتقدم ذكرهما ، أحدهما ، أن من حق الاختياري أن يتمكن فاعله من أن يبدل ضده مكانه ، ويخرج منه إلى غيره . والثاني ، أن هذا المذهب لا يتمكن في حاله هذه ، من فعل ضد هذا العلم ، أو يخرج منه إلى غيره ، فيعتقد أنه صحيح معافى . فينتج من هذين الأصلين ، أن علمه بذلك ليس باختيارى ، بل هو ضرورى يحصل فيه ، شاء أم أبى ، وهم يكابرون هذه النتائج ومقدماتها ، ويؤمنون أن هذه العلوم ، وما جرى مجراها ، مكتسبة اختيارية .

المسألة الثالثة قولهم : إن الإنسان يبطل في كل وقت ، ويحدث غيره ، فالذى قام هو غير الذى قعد ، والذى صلى هو غير الذى ظهر ، والذى أساء هو غير الذى اعتذر ، إلى أمثال ذلك ، ويقرّون إلى ذلك ، من القول بحدوث الأمراض ، التى هى القيام والعقود ، والعسالة والظهور ، والإسائة والاعتذار ، حرّاً منهم أن يصيروا مخترعة ، إن قالوا بحدوث الأمراض ، فارتكبوا - لأجل ذلك - القول بتجديد حدوث الأجسام حالاً بعد حال قبيطل الأول ، ويحدث



غيره بعده ، وهذا وإن كان معلوماً بطلانه عند كل عاقل ؛ لأن العلوم عندهم كافة ، أن هذا المعتنق من إساءة ته ، هو الذى إساء بالأمس . وكذلك سائر المذكورين ، ولهذا يعرفون آباء هم وأبناء هم ، وأصدقاء هم وأعداء هم ، وذلك جملة العلوم الضرورية . والمحرفية قد سلمت أصليين يوجبان تقضي ما ذهبوا إليه من ذلك . أحدهما ، أنه يحسن ذم المسء اليوم على إساءة ته بالأمس ، والثانى ، أنه لا يحسن ذم غير المسء بإساءة غيره . فينتج عن هذه الأصلين أن هذا الذى حسن ذمه اليوم ، هو الذى إساء بالأمس ، وهم يكابرون هذه النتيجة ، ويؤمنون أنه غيره ، وأن المسء بالأمس ، قد بطل ، وحدث هذا الذى ذموه .

وكذلك الكلام فى المحمود اليوم ، على الإحسان بالأمس ، وسلموا أيضاً أصليين آخرين فى هذا أحدهما ، أنه يحسن أمر واحد اليوم ، بشيء يفعله غداً . والثانى ، أنه لا يحسن أن يؤمر بذلك ، من لا يبقى إلى غد . فينتج من هذين الأصلين أن هذا المأمور ، يبقى إلى غد ، ولا يبطل ، ويحدث غيره ؛ وأن الفاعل غداً هو الذى أمر اليوم ، بعينه ، لم تتبدل ذاته ، ولم تبطل ، ويحدث غيره ، وهم يكابرون هذه النتيجة . وكذلك قد سلموا أيضاً أصليين آخرين فى هذا . أحدهما ، أن الذى عقد نكاح المرأة بالأمس ، يجوز أن يخلو معها اليوم . والثانى ، أنه لو كان غير الذى عقد عليها ، لما جاز أن يخلو معها . فينتج من هذين الأصلين ، أن هذا الذى جاز أن يخلو معها اليوم ، هو الذى عقد عليها النكاح بالأمس . وعلى هذا النحو يجرى الكلام معهم فى أعيان الأجسام ، إذ ما من جسم منها ، إلا قد سلموا فى حقه أصليين ، أو أصولاً ، كلها ينتج أنه باقٍ لم يتجدد وجوده ، ولم يبطل ويحدث غيره فى مثل صورته ، وهم مع ذلك مكابرون لهذه النتائج والمقدمات .

المسألة الرابعة قولهم : إن الله ، سبحانه ، لم يقصد شيئاً من خلقه ، سوى الأصول الثلاثة ، التى هى الماء والهواء والرياح ، وسوى معجزات الأنبياء ، عليهم السلام ، ونقم الكفار ، وما عدا هذه الأنواع الثلاثة ، فهو حاصل بقطرة الأجسام وتركيبها ، ولم يقصد الله ، سبحانه ، إيجاد شيء منها كالأولاد ، والأشجار والشمار والسحائب والأمطار ، وغير ذلك من ضروب المخلوقات ، وقد سلموا مع ذلك أصليين : أحدهما ، أن قصد الله ، سبحانه ، للشيء هو خلقه له . والثانى ، أنه الله ، سبحانه ، قد خلق جميع هذه الفروع ، التى أنكروا قصده لها .

ومعلوم أنه ينتج من هذين الأصلين أنه ، تعالى قصد جميع ما خلقه من أصل وفرع ؛ لأنه قد خلق الجميع ، وقصده للشيء ، هو خلقه له ؛ وهم يكابرون هذه النتيجة ، وينكرون قصده لهذه الفروع .

ومن يقل منهم : إن معنى قصده لما خلق ، هو أنه خلقه من غير أصل كالأصول الثلاثة ، أو على غير الوجه المعتاد ، كمعجزات الأنبياء ، ونقم الكفار ، فلما سائر الفروع التي أوجدها من أصول ، وأجراها على عادة مستمرة ، فلم يقصدها . فإن قوله لا يصح ؛ لأنه يلزمه أن لا يكون قاصداً لكثير من معجزات الأنبياء ، عليهم السلام ؛ لأن كثيراً منها موجود من أصل ، وجاهز على وجه معتاد في بابه ، نحو قلب العصا ، حية لموسى ، صلى الله عليه ؛ فإنها معجزة وجدت من أصل ، وهي العصا ، وجرى على ذلك الوجه مرات كثيرة . وكذلك مصير اليد بيضاء من غير سوء ، وكذلك انفجار الماء من الحجر ، فإن ذلك كله وجد من أصول ، وجرى على وجه معتاد في بابه مرات كثيرة متوالية ، فيلزم من ذلك على هذه القاعدة ، أن لا يكون ، سبحانه ، قاصداً لشيء منها .

ومعلوم أن هذا القائل قد سلم أنه قاصدٌ لها ، وهذا أصل ، وسلموا بها موجودة من أصول ، وجارية على وجه معتاد ، فينتج ذلك أنه ، سبحانه ، قاصد لأفعاله ، وإن وجدت من أصول ، وعلى الوجه المعتاد وكذلك فإنهم قد سلموا أن نعيم الجنة ، وما فيها من ضروب الخيرات ، هي أفعال مقصورة له ، سبحانه ، مع أنها موجودة عندهم من أصول ، وهي أجسام هذا العالم وحادثه على وجه معتادة ، يتبع بعضها بعضاً ، ولذلك قال تعالى « كَلِمَاتٍ رُفِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُفِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِه مُتَشَابِهًا » (١) فإذا صح ذلك ، بطل قولهم : إن قصده ، سبحانه ، يرى شيئاً ، هو إيجاده لها ، من غير أصول ، أو على الوجه المعتاد ، وتناقضت مذاهبهم في ذلك ، تناقضاً لا يخفى على متأمل بصير .

المسألة الخامسة قولهم ، بإنكار يلوي الله ، سبحانه ، لأحد من عباده ، بشيء من النقائص في النفوس والأموال ، نحو مرض الأجساد ، وموت الأولاد ، ونفاد الأموال بالتبذر والجراد ، وغير ذلك من النقائص والأفات ، وهم قد سلموا أصليين ، أحدهما ، أن هذه الآفات والمضار ، لا تخرج من أن تكون أجساماً أو أفعاضاً ضرورية . والثاني ، أن جميع الأجسام والأفعاض الضرورية ، فعل الله ، سبحانه .

ومعلوم أنه ينتج من هذين الأصلين ، أن هذه الآفات والمضار فعل الله ، سبحانه ، فكيف يجوز أن ينقى منه ، ما هو فعله ، أو يُنزّه عما لا خالق له غيره؟

(١) سورة البقرة ، آية ٢٥ .

وربما نجد فيهم من سلم أنها فعله ، ويقول أنه سبحانه لم يفعلها ؛ وربما يقول : إنه تعالى ، لم يفعلها في حال حدوثها ، حذراً من أن يؤديه ذلك إلى موافقة المخترعة في ذلك ، ويقول أيضاً إنه لم يفعلها قبل حدوثها ؛ لأن كونها موجودة في حال ، هي فيها معنوية ، محال ، ويقول : إنه لم يفعلها بعد حدوثها ؛ لأن إيجاد الموجود محال ، فيخرج من هذا التفصيل أنه ، تعالى ، لم يفعلها عنده أصلاً بعد اعترافه بآثار فعله ، ولا شك في كون ذلك متناقضاً متنافياً ، لا يذهب إليه عاقل ، وقد ذهبوا إلى ذلك !

المسألة السادسة قولهم ، أنه سبحانه لم يرد شيئاً من هذه الآفات والمضار ، ويؤمنون أنهم ينزهون الله ، سبحانه ، عن إرادة ذلك ، مع أنهم قد سلموا أصلياً أحدهما ، أن هذه المضار أجسام أو أعراض ضرورية ، وأنها لذلك فعله تعالى . والثاني ، أن جميع ما فعله فقد أراده ، وأنه لا يجوز أن يفعل ، سبحانه ، ما لا يريد .

ومعلوم أنه ينتج من هذين الأصلين أنه ، تعالى ، قد أراد جميع هذه الآفات والمضار التي امتحن بها عباده ، وهم يكابرون في ذلك ، ويؤمنون أنه لم يرد شيئاً من هذه المضار . وربما نجد فيهم من يسلم أنه تعالى ، أراد جميع ذلك ، ويتكر أن يكون قصد شيئاً منه واعتمده ، ومعلوم أن ذلك مناقضة لا تخفى ؛ لأن المرجع بالقصد والاعتماد ، إلى الإرادة ، فهي ألقاظ مترادفة ، معناها في ذلك واحد ، ولهذا لا يصح أن يقول قائل « أردت إصابة زيد ، وما قصدت ، ولا اعتمدته ، ولا أن يقول : قصدت ذلك ، واعتمدته ، وما أردت . كل يمد من قال ذلك ، مناقضاً جارياً مجرى من يقول : جلست في الدار ، وما قعدت فيها ، وما جلست ، وذلك بين الإشكال فيه .

المسألة السابعة إنكارهم أن تكون هذه الآفات والمضار حكمة من الله تعالى وصواباً في تدبيره ، ويفهم أن يكون فيها اعتبار في النين ، وصالح في عواقب الأمور ، وإنكارهم لذلك ظاهر معروف ، مع أنهم قد سلموا أصلياً أحدهما ، أن جميعها أفعال الله سبحانه . والثاني ، أنه ، تعالى ، لا يفعل إلا ما هو حكمة في الصنع ، وصواب في التدبير . ومعلوم أنه نتيجة هذين الأصلين ، أنها حكمة وصواب ، وهم يكابرون ذلك ، ولو أنكر أحد منهم ، أن تكون جميع أفعال الله ، سبحانه ، حكمة وصواباً ، فقد سبق منهم كافة ، التسليم لأصلين متطابقين على هذين الأصلين . أحدهما ، أنه ، تعالى ، عدلٌ حكيم . والثاني ، أن العدل الحكيم لا يفعل إلا ما هو حكمة وصوابٌ .

ثم تكون هذه النتيجة أصلا ، وتسليمهم أن هذه المضار فعله ، أصلا ثانيا ، ينتج منهما ما نذكرناه ، وهو أن هذه المضار حكماً وصواباً ، وهذا بين لمن تأمله .

المسألة الثامنة قولهم ، إن جميع ما يوجد في أبدان المظلومين ، من الجراح والجنائيات الحاصلة بضرب الظالمين بالسيف ، وطمعهم بالرماح ، ورميهم بالسهام والمجارة ، فذلك كله فعل الله ، سبحانه ، لا فعل الجنّة المعتدين ، وكذلك ما حصل في أموالهم ، من قطع وقلع وخراب ، وكل ذلك مندهم فعل الله ، تعالى ، لا فعل الجنّة من الخلق ، وإن كانوا يسمون الجرح الحاصل في بدن المجروح انجرأها ، والشجة انشجاجاً ، ويسمون القطع انقطاعاً ، والقلع انقلاماً ، ويظنون أنهم إذا غيروا الأسماء ، تغيرت الحقائق والمعاني .

وأصل ذلك أنهم اعتقدوا أن أفعال العباد لاتعبرهم ، ولا يوجد من أحد منهم ، فعل في غير بدنه ، ومحل قدرته ، وأن جميع ما يوجد من الأفعال ، في الآلات المنفصلة ، نحو حركات السيف في أيدي الضارين ، وما يحصل معها من التقطيع والجراح ، وحركات الأقلام في أيدي الكتّاب ، وما يحصل بها من الكتابة في الورق والألواح ، وما جرى مجرى ذلك ، فكله فعل الله تعالى ، لا فعل غيره ، وهذه مقالة معروفة ، ومناظرتهم بالمدافعة ، والمكابرة عنها ظاهرة وبينة .

وهم مع ذلك قد سلموا أصليين أحدهما ، أن ما وقف على اختيار العبد فهو فعله . والثاني ، أن حركة القلم في يد الكاتب ، وما يحصل به من الكتابة ، وحركة السيف في يد الضارب ، وما يحصل به الإصابة ، فذلك موقوف على اختيار العبد .

ومعلوم أن نتيجة هذين الأصليين ، هي إن ما حصل من هذه الأفعال في السيف والقلم ، وبهما في المفعول به ، فذلك كله فعل العبد ، لا فعل الله ، تعالى ، وهم يكابرون في ذلك ، وسلموا في ذلك أيضاً أصليين آخرين . أحدهما ، أنه يحسنُ من أحدنا أن يأمرَ غيره بكتابة مخصوصة ، في ورقة أو لوح . والثاني ، أن لا يحسنُ أمره ، إلا بما هو فعل له .

ومعلوم أن نتيجة هذين الأصليين ، هي الكتابة الموجودة في الورقة أو اللوح ، فعل الكاتب المأمور بها ، وسلموا أيضاً في هذا أصليين آخرين أحدهما ، أنه يحسن مدح الرامي ، بوقوع سهمه في بدن الرمي ، وخروجه مارقاً منه ، أو نحه على ذلك . والثاني ، أنه لا يحسن مدح أحد ولا نحه ، إلا على ما هو فعل له .

ومعلوم أن نتيجة هذين ( الأصليين ) هي أن وقوع السهم ، وخروجه مازقا ، كلها أفعال الرامي ، وهم يكابون هذه النتائج ، وعلى هذا النحو ، يجرى الكلام في هذه المسألة .

ومن عجيب أمر الطرافية ، أنهم ينفون عن الله ، سبحانه ، المصائب والآفات النازلة بالعباد ، على طريق الابتلاء والامتحان ، وينزهونه عن أن يبتليهم برمد العيون ، وما جرى هذا المجرى ثم يضيقون إليه ، سبحانه ، ما يحصل في عيونهم من الألم بلطم البغاة لهم ، وما يحصل فيها من العور يرميهم لهم بالسهام والعجاة . وينزهونه ، سبحانه ، أيضا عن أن يبتليهم بعصرة في البطون ، ثم يضيقون إليه ما يحصل في بطونهم من الآلام ، يركض البغاة الأجلاف لبطونهم ، وما يحصل فيها من الجراح ، بطن الرماح ورمى السهام .

ومعلوم أنهم لو قلبوا القضية ، فأنضافوا إلى الله ، تعالى ، ما نفوه عنه من ذلك ، ونفوا عنه ما أضافوا إليه منه ؛ لأصابوا الصواب ، ولو أنهم أيضا سَوَّوا بين الأمرين ، إما في النفي لهما عنه ، تعالى ، أو في الإضافة لهما إليه ، لكانوا قد أصابوا في النصف من ذلك ، وإن أخطأوا في النصف الآخر ، ولكنهم أخذوا الخطأ بطرفيه ، فخطأوا في إضافة ما أضافوه إليه ، وفي نفي ما نفوه عنه ، مع أنهم بذلك وأقمون في المناقضة في ذلك كله ؛ لأنهم إنما تنزهوا الله ، سبحانه ، عن النوع الأول ، وهو ما يبتلى الله عباده من المضار ، لأجل أنه ضرر نزل بمن لا يستحقه ، فكان قبيحا عندهم ، والله ، تعالى ، لا يفعل القبيح ، فكان نفيه عن الله ، تعالى ، أولى ، لأنه لا يفعل شيئا من القبيائح على ما تقدم .

وكذلك فإنهم يضيقون إلى الله ، سبحانه ، ما أضافوه من هذه الجراح والمضار الحاصلة بجنايات الجنة ؛ لأجل أنه جعل العالم يحيل ويستحيل . فخلق هذه الأبدان ، تنجرح لمن جرحها ، وكذلك سائر الأجسام ، وذلك عندهم ، يوجب نسبة ما حصل فيها من هذه الجنايات إليه ، تعالى ، وهذا بعينه قائم فيما نفوه عنه من المضار ؛ لأنه قد خلق هذه الأبدان ، تنجرح بما يقع فيها من الحرب والجدرى وغيرها ، وخلق الأموال تتغير بما وقع فيها من المصد والرياح وغيرها ، فيجب أن يضيقوا ذلك إليه بهذه اللمة ، وإلا ظهرت مناقضتهم في التعليل ، كما ظهرت مناقضتهم في المذهب .

وكيف يستقيم في عقل عاقل ، تنزيه الله ، سبحانه ، عن فعل الجرح الذي يحصل في رأس العبد بالبرد لعله أنه ظلم ؛ أو ضرر نزل بمن لا يستحقه ، مع إضافة الجرح الحاصل في الرأس بلن يبرجمه بعض الناس ، ظلما في رأسه بجموده . أكبر من البردة بمائة ضعف ،

والجرح الحاصل به أعظم من الجرح الحاصل بالبردة ؛ مع أنه ضرر نزل بمن لا يستحقه ، وهو ظلم فى الحقيقة . وهذا مما لا يخفى حاله ، على من له نصيب من التوفيق ، أو حظ من النظر والتمييز ، وقد خفى عليهم .

المسألة التاسعة قولهم ، إن أموال العصاة ، التى اكتسبوها بطريق الحلال ، كالزراعة والتجارة والصناعة ، وما أشبه ذلك ، ليست يرزق من لهم فى الحقيقة ؛ بل هم مقتصبون لها ، يحرم عليهم التصرف فيها ، ما داموا عصاة . بل يتجاوزون هذا المقام إلى ما هو أعظم حالا وأشنع مقالا ، فيزعمون أن هذه الأرزاق ، لا تحل لأحد من المكلفين ، إلا لمن كان مطيعا ، ولا مطيع عندهم إلا من كان مطرئاً ، قائلًا بمقتالاتهم هذه وأمثالها ، دون سائر فرق الإسلام وأهل العلم والمعبادة ، من كل فرقة من فرق الأمة ، وهذه المقالة ظاهرة بينهم ، والمناظرة عليها معروفة .

وهم مع ذلك ، قد سلموا أصليين آخرين ، فى ذلك أحدهما ، أنه يجب على عصاة هذه الأمة زكوات أموالهم . والثانى ، أن الأموال المفسوبة فى أيديهم . وكذلك فقد سلموا فى هذا أصليين آخرين : أحدهما ، أن هذه الأموال تورث عنهم ، إذا ماتوا . والثانى ، أن الأموال المفسوبة ، لا تورث عن الفاسق .

فيتنتج من هذين الأصليين ، أن هذه الأموال ، غير مفسوبة فى أيديهم وكذلك فقد سلموا أصليين آخرين فى ذلك . أحدهما ، أنه يحسن أمرهم ، بإتفاق منها على أزواجهم وأولادهم ، بل على أحبائهم وجيرانهم . والثانى ، أنه لا يحسن الأمر بإتفاق الأموال المفسوبة فى ذلك . فينتج منهما أن هذه الأموال خير مفسوبة فى أيديهم .

وكذلك فقد سلموا أصليين آخرين فى ذلك . أحدهما ، أنه لا يجوز وضوء العاصى بماء الذى استقاه . والثانى ، أنه لا يجوز الوضوء بالماء المفسوب . فينتج منهما أنه غير مفتصب لمائه .

وكذلك فقد سلموا أصليين آخرين . أحدهما ، أنه يجوز صلاة العاصى فى داره ويجزؤه . والثانى ، الصلاة فى الدار المفسوبة لا تجوز ولا تجزئ . فينتج منهما أنه غير مقتصب لداره . وهذه المقدمات وتتأنجها كلها ، تقضى ببطلان قولهم ، الذى قدمناه فى هذه المسألة ، وهم يكابرون هذه المقدمات والنتائج .

المسألة العاشرة قولهم ، إن حسنات المعاصي وأفعاله الجميلة نحو : قرأه الأضياف ، ومواساة المحتاجين ، وحياطة المسلمين ، وإعداده الخيرات ، وتفقاته على الأرامل والأيتام ، معاص منه لربه تعالى ، ويلحقون بذلك ما قام به من الواجبات : كإقامة الصلاة المفروضة ، وأدائه الزكاة الواجبة ، وما جري مجري ذلك ، فيجعلون الجميع من هذه الأفعال الحسنة من جملة معاصيه القبيحة . وهذه مقالة لهم معروفة ، وهي من أعظم مقالاتهم التي يستبعد أهل العقول السليمة أن يكون في الوجود من يقول بها ، وقد سلموا أصليين يقتضيان منهم من القول بذلك . أحدهما ، أنه يحسن من المعاصي لجميع هذه الأفعال ، التي تقدم ذكرها ، وترغيبه فيها . والثاني ، أنه لا يحسن أمره بشيء من المعاصي ، ولا ترغيبه فيها . ومعلوم أن نتيجة هذين الأصليين ، هي أن هذه الأفعال ليست معاص من لربه تعالى . وكذلك فقد سلموا في ذلك أصليين آخرين أيضا . أحدهما ، أن المعاصي إذا اعتمد معصيته ، وهو على طهارة انتقضت طهارته . والثاني ، أنه إذا اعتمد سائر هذه الأفعال ، كالصلاة والزكاة ، وهو على طهارة ، لم تنتقض بذلك طهارته .

ومعلوم أن نتيجة هذين الأصليين ، هي أن هذه الأفعال ليست من جملة معاصيه .

ومما يؤكد ذلك . أن طهارته لو انتقضت بفعله للصلاة ، عقيب الطهارة ، لكانت صلته قد وقعت بعيد طهارة ، فكانت لا تجزؤه ، ويلزمه قضاؤها ، وقد أجمعوا على أنها مجزأة ، ولا يلزمه قضاؤها ، مع قولهم أن المعاصي المعتمدة توجب نقض الطهارة ، فحصل من ذلك أن صلاة المعاصي ليست معصية ، وهم مع ذلك يزعمون أنها معصية .

وكذلك فقد سلموا في هذا أصليين آخرين . أحدهما ، أنه يجوز معونة المعاصي على هذه الأفعال . والثاني ، أن معونته على المعاصي لا تجوز . ومعلوم أن نتيجة هذين الأصليين هي أن هذه الأفعال ليست بمعاص من لربه تعالى ، يبين ذلك أنه يجوز عندهم للمسلمين . أن يعينوا المعاصي بقربى ضيفه ، وتفريقه صدقاته ، وتقريب الماء لطهارته ، وتهبئة أسباب صلته ، وغيرها من هذه الأفعال ، ويحسن منهم التعرض لذلك والاختيار للدخول فيه ، ويعمدون ذلك من حسن الأخلاق وكرم الطباع .

ولا شك أن هذا يمنع من كون هذه الأفعال ، أو شيء منها معصية ؛ لأن المعونة على المعصية ، معصية قبيحة ، لا تُعدُّ من مكارم الأخلاق ، ولا من محاسن الأعمال ، وهذا يبين أن تأمله ، بحمد الله ومَنَّهُ .

وقد رأيت الاختصار على هذه المسائل العشر ، من جملة ما خالفت فيه الطريقة من المسائل ، التي قد سلموا من أصولها ومقدماتها ، ما يوجب منعهم من القول بها ، لو كانت هناك مسكة من التمييز ، أو لمة من النظر ، وهذه المسائل وأمثالها ، مما خالفوا فيه ، قد تطابقت الأدلة مقلا وسمعا على بطلانها ، ووردت الفصول الكثيرة من الأئمة - عليهم السلام - بخلافه ، وقد أودعت من ذلك بالمصنفات الكثيرة ، ما يغني كما تاضب ، ويشفى كل طالب .

غير أني جردت في هذه المسائل ، الاستدلال بالأصول ، التي أجمعوا عليها ، على بطلان المذاهب التي ذهبوا إليها ، وجعلت ما اعتمدته من ذلك نصيحة لهم ، لمن يوقف منهم عليه ، وحجة بالغة على من بلغ ذلك إليه ، قال رسول الله ﷺ : « ألا إن الدين النصيحة ثلاثاً قالوا لمن يا رسول الله ؟ .. قال : لله ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة المؤمنين ، وهامتهم » .

ومن عجيب أمر الطريقة ، أنهم يظهرون الامتناع من المناظرة ، متى دعوا إليها ويمتنعون بعلل غير مستقيمة ، منها : أنهم يقولون ، إن المناظرة تشغلهم عما هم فيه من الدراسة .

والفائدة لمن ينقضون هذه العلة بوجهين ، أحدهما ، أنهم يشتغلون بشكايه من خالفهم في المذهب ، وإدامة ذكره والطمع عليه ، وتغيير الناس منه ، وتحذيرهم من سماع قوله ، وتقديمهم عليه ، وضرب الألبعة في ذلك ، وتحشيد الناس له ، وإظهار التكبر عليه في مقبیه ، وما جرى هذا المجرى ، أضمام شغلهم بالمناظرة . فيظهر لكل بصير ، أنهم حجزوا عن المناظرة ، واعتلوا لذلك ، ولو كانوا أهل قدرة عليها ، لما عدلوا عنها إلى الأشغال العظيمة ، بما ذكرناه مع أنها توصلهم إلى مرادهم من إسقاط من خالفهم ، وإبطال أمر خصومهم .

ومع أنهم يصلون بإقامة الحجة ، لو كانت معهم ، إلى ما أرادوه من إسقاط مخالفهم ، وإبطال مذهب ، والمناظرة أمون مما اشتغلوا به ، فلما تركوها واشتغلوا بلوئى منها ، مما لا يوصلهم إلى مراد ظهر بذلك عجزهم ، كما ظهر بذلك عجز قریش ، عن معارضة النبي ﷺ لمثل ذلك .

والوجه الثاني ، مما تقصوا عنهم هذه ، وهي علة الاشتغال ، أنهم يشتغلون بالأمور الحقيرة ، كالعرقة شهرا متوالية ، وبالطواف له البلاد الكثرة .

وكذلك يطلب المعاش في مشرق ومغرب وشام ويمن ؛ مع أن الفائدة الحاصلة بذلك ، دون الفائدة الحاصلة بالمناظرة ، بدرجات كثيرة ١ .. فظهرت مناقضتهم في تعليل الامتناع من



المناظرة ، بالسفل فى الدراسة ؛ لأن العلوم أن اشتغالهم من الدراسة ، بهذين الأمرين ، أعظم وأوفى .

وربما يعتلون فى الامتناع عن المناظرة ، بأن يقولوا : نحن على بصيرة من أمرنا ، وثقة من مذهبنا ، فمن كان على شك من أمره ، طلب معرفته بالمناظرة . ثم يتفخسون ذلك ، بتعرضهم لمناظرة من ضعف عن مقاومتهم من المخالفين ، وربما يمتقنون من أنه يجب على كل عاقل بصير واثق بما هو عليه ، أن يرشد الناس إلى الحق ؛ لإفادة المستفيدين ، ومناظرة المخالفين . والتمدح عند أتباعهم بأنهم يتحدون كل مخالف للمناظرة والبيان ، ويتظاهرون عندهم ، بالقوة على ذلك . والتمكن منه ، وبأن الامتناع بالمناظرة ، كان من مخالفهم لا منهم ، ولا شك أن هذه مناقضة ظاهرة بينة .

وربما يعتلون من الامتناع من المناظرة ، بأنهم قد ناظروا مرارا وفلجوا ، ووقع الإجماع معهم على مذهبهم . ولا شك أن هذه حلة باطلة ؛ لأن إعادة المناظرة ، وإقامة الحجة ، أهون عليهم من إصلاحتها ، وفى إصلاحتها فاشتان . أحدهما ، تأكيد الحال عند من كان قد سمع . والثانية ، تعريف من لم يكن عرف ، ذلك الفلج الأول من الناس ؛ ليعين لهم الحق من الباطل ؛ وليحذر الاغترار فى الدين !

وربما يعتلون بأن مخالفهم صاحب باطل ، وطالب دنيا ؛ ولذلك امتنعوا من مناظرتهم لإظهار باطله ، ومنع أتباعه عن الاغترار به ، لا سيما إذا اعتقد فيهم أهل التمييز والعقول ، أنهم تركوا المناظرة جزأ منها ، وعلموا منهم بأن مخالفهم أولى بالحق ، وأقوم بالحجة البالغة .

وربما يعتلون بأنهم يخافون ، وقور الشبهة فى قلوب الناس بالمناظرة ، ولا شك فى بطلان هذا العذر ؛ لأن وقور الشبهة فى قلوب الناس ؛ لأجل الامتناع من المناظرة ، أوفى من وقورها بالمناظرة ، هذا مع أنه لا شبهة تقع بالمناظرة ، بل تزول الشبهة بها ، وتقوم الحجة عندها .

ثم إذا خافوا وقور الشبهة فى قلوب المستفيدين ، بحضور العلماء الذين يعلنون الشبهة ، عند مناظرتهم فيها ، وإبطالهم لها ؛ فلا إشكال فى أن وقور الشبهة مع غيبة العلماء ، وامتناعهم من المناظرة ، وبيان الحق وتمييزه عن الباطل أحق وأولى .

فيظهر بهذه الجملة أن الامتناع من المناظرة ، ليس لوجه ، سوى العجز عن المقاومة . والقرار من لزوم الحجة ، والكراهة لبيان الحق ، حذرا من أن يميلوا الناس إليه ، ويتركوا

إمامهم عليه « وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا » (١) . « قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » (٢) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُمَا يُبْعَثُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَفْضَحْهُدَى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » (٣) . ومسلم على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين ، وصلواته على سيد المرسلين ، محمد وآله الطيبين ، وحسبنا الله ونفى ، فنعم الوكيل .

---

(١) سورة الإسراء ، آية ٨١ .

(٢) سورة القصص ، الآية ٤٩ ، ٥٠ .

## الفصل الرابع

### محنة المطرفية في

#### عهد الإمام عبد الله بن حمزة

ولد عبد الله بن حمزة بقرية عيشان من ظافر بلاد همدان في الحادي والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة إحدى وستين وخمسائة . ونال حظاً وافراً من التعليم . وكان أبرز مشايخه الحسن بن محمد الرصاص ومحمد بن أحمد الوليد الأنف ، وهما من أشهر علماء الزيدية في عصره .

أعلن عبد الله بن حمزة بصوته الأولى للاحتساب وهي درجة أقل من الإمامة في سنة ٥٨٣ هـ / ١١٨٦ م . ولكن الظروف السياسية لم تساعد على الاستمرار بسبب سيطرة سيف الإسلام طفتكين بن أيوب على معظم أرض اليمن ، فماد إلي المهدي والكمون في منطقة الجوف حتى سنة ٥٩٣ هـ / ١١٩٧ م عندما تغيرت الظروف بوفاة سيف الإسلام فخرج عبد الله من الجوف متوجهاً إلى هجرة دار معين من أعمال صعدة وظل بها أربعة أشهر ، واطلب فيها علماء الزيدية وقائنها على الاجتماع به لمساوئته ومناظراته في كافة فروع العلم والمعرفة إلى أن تأكدوا من أهليته العلمية ، وتحققوا أنه أولى أهل عصره للقيام بأمر الإمامة . فلما كان يوم الجمعة الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ٥٩٤ هـ / ١١٩٦ م ، تقدم إلى المسجد الجامع في صعدة قبائمه الناس .

يعد الإمام عبد الله بن حمزة من أعظم أئمة الزيدية فهو صاحب السيف واللقم ، ففى ميدان الحرب والقتال لم يهدأ ولم تن له قناة على الرغم من الهزائم التي حلت بقواته واستشهاده أكثر من أخ له في الميدان . وظل حتى وفاته سنة ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م مثابراً على قتال الأيوبيين .

وفى ميدان العلم الأدب له العديد من التصانيف التى تزيد على الأربعين مصنفا فى شتى المجالات . وقد وظف ثقافته وعلمه الواسع وبلادته فى الدعوة لنفسه ، وفى الرد على خصومه السياسيين والمذهبيين وخاصة ضد المطرفية لإثبات خطأ معتقداتهم ، ثم لتبرير ما أنزله بهم من القتل والسبى . وقد تم شرح علاقته بالمطرفية فى الفصل الأول من هذا الكتاب ومع ذلك فإننا نعاود التذكير بما فعله الإمام عبد الله بالمطرفية من قراءة نص تاريخى لأحد مؤرخى الزيدية حيث يقول : ولقد كانت المطرقية الشقية الكفرة القوية تسعرت نارهم وطلع نهارهم وأظهروا الكفر فى دار الإسلام ونسبوه إلى العترة الكرام ودرسوه فى كتائبهم ودعوا إليه نظما وشعرا حتى طبع مذهبهم كثيرا من الألفاق وخدعوا الأنام بحب العترة عليهم السلام . فلم يزل عليه السلام ساعيا فى إبادة جرثومتهم واقتلاع أرومتهم أولا بالدليل والبرهان ؛ وثانياً بالهندي والسنان حتى فرق الله عز وصلا جموعهم وأضرب رؤوسهم . ..... فحكّمهم عليه السلام إلى الكتاب الكريم والسنة فحكما له عليهم بالقتل وتغنم الأموال ، فأعمل فى فاصم الصفاح وثقف لنحورهم الرماح ، وقاد إليهم الجنود بعد الجنود . ونظم إليهم حيناً بعد حين العسكر المحشود حتى نال المراد وأرضى رب العباد . ولقد خرج ببركته من الكفر إلى الإسلام خلق لا يحصيهم عدداً إلا الله تعالى وهى قبائل ضخمة كانت تبين بين المطرفية أقصاها الله تعالى ، فشملتهم بركته فتأبوا إلى الله تعالى وصاروا سيوفاً على المطرفية الشقية<sup>(١)</sup> .

### العقيدة النبوية

#### للإمام عبد الله بن حمزة

بسم الله الرحمن الرحيم . وبه نستعين وصلى الله على محمد الأمين وآله . الحمد لله الذى كفى بالإسلام فقد ما سواه . وجعل يرهان العلم سبيل النجاة . وصلى الله على الراقى من الشرف أهله وعلى ذريته الأئمة المهداة .

أما بعد فقد سألنى جماعة من الإخوان الأباة المعتمدين الكفاة ، أن أذكر لهم مذهبى ومذهب آبائى مجردا عما سواه . فلجبتهم إلى ذلك تعرضا لما يحصل لى بذلك من الثواب الجزيل بهداية من اعتمده ونجاه وعقله ورواه . ومن الله سبحانه تستمد التوفيق . أما بعد فإن

(١) حميد المحلى ، المدايق الوردية ، ص ١٧٩ .

الطرية اختلفت فى بارئها فبعضهم أثبتته ، وبعضهم نفاه ، وبعضهم وحده ، وبعضهم ثناه ، وبعضهم ثلثه ومثله ، وبعضهم نفى اختياره وعلمه ، وبعضهم علمه ، وبعضهم حوره ، وبعضهم قدسه ، وبعضهم صورته ، ومذهب أهل البيت عليهم السلام هو النهج القويم والصراط المستقيم .

فمذهبنا أن للعالم صانعا لأن العالم محدث لما فيه من دلالة حدوثه وفى مقارنته للأحوال فى كل حال ، ولا بد له من محدث لمشاركته لأفعاله فى علة الحاجة إلى المحدث ، وفى الصوت خلافا للدهرية . وأنه تعالى قادر لصحة الفعل منه ، وتعذره على غيره خلافا للثنوية والمطرية ، لنفيهم تعليق الأفعال بالقادر المختار ، وأنه تعالى عالم لصحة الفعل من جهة محكما ، وتعذره على الأمى وغيره خلافا لمن ينفى الاختيار عنه أيضا ، ويضيف الحوادث إلى طبع وشبهة . وأنه تعالى حى موجود ، لأنه عالم قادر . والعالم القادر لا يكون إلا حيا موجودا خلافا للثنوية أيضا لأنهم أثبتوا الظلمة فاعلة ؛ وإن كانت خير حية ولا قادرة . ومطابقهم فى مثل ذلك المطرية المرتدة الغوية ، فإنهم أضافوا الحوادث إلى إحالات العالم وفى غير معقولة ولا مربية . وأنه تعالى سميع بصير لأنه حى بما تقدم ولا تجوز عليه الآفات التى تلزم مع الجسمية ، وأنه تعالى مدرك المدركات لكونه حيا والمدركات موجودة . والآفات طيه تعالى مستحيلة ، وأنه تعالى قديم لأن الحوادث تنتهى إليه فلو كان محدثا لتسلسل وأدى إلى المحال . وأنه تعالى قادر عالم حى موجود على وجه الوجوب خلافا للصفاتية ، لأن خلاف ذلك يؤدى إلى حدثه ، وقد بطل حدثه وثبت قدمه بما قدمنا . وأنه تعالى لا يشبه الأجسام والأمراض خلافا للجسمية المشبهة والطولية لما ثبت من قدمه وحدثها أجمع . وأنه تعالى غنى لأنه حى ليس بجسم بما سبق والحاجة لا تجوز إلا على جسم . وأنه تعالى لا يرى بالابصار فى دنيا ولا آخرة خلافا لأصناف الجبرية ، لأن تمدحه فى القرآن الكريم ينفى الرؤية راجع إلى ذاته ، فلا يجوز خلافه ولو جازت رؤيته فى الآخرة ، لرأيناه فى الدنيا إذ لا مانع يصح فى حقه تعالى ولأنه ليس بمقابل ولا حال فى المقابل فاستحالة الرؤية له بكل حال . وأنه تعالى واحد لا إله سواه ، خلافا للتصارى والمجوس وسائر الثنوية ، وما تلزمه أيضا الصفاتية والمطرية . ولأن خلاف ذلك يقتضى جواز المنازعة فى التدبير ويؤدى إلى المحال . وقد نطق القرآن الكريم بصريح الوجدانية .

ومذهبنا فى العدل ، أنه سبحانه عدل حكيم لا يفعل القبيح خلافا للجبرية ومن وافقها من المطرية الطبيعية . لأنه تعالى عالم بقيقه ويفناه عنه . وكل من كان كذلك فهو متعز عن القبيح

إن لا داعي له إليه بل له أبلغ صارف منه فلا يقبله . وأن جميع أفعال العباد منهم لأمته تعالى ، خلافا لأصناف الجبرية ، وما تعتقده في المتعلقات الطرفية ، لأنه يحصل بحسب اختيارهم ويوقف على قدرهم . ويحسن تعليق الأمر بها والنهي ويحسن المدح عليها والذم . ويستحق به الثواب والعقاب بخلاف ألوانهم وصورهم ، وطولهم وقصرهم وقد صرح بذلك القرآن الكريم في مواضع شتى . وأنه تعالى لا يقضى إلا بالحق كما قال سبحانه : « وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ » <sup>(١)</sup> خلافا لإطلاقات الجبرية . وأنه تعالى لا يثيب ولا يعاقب إلا على الأعمال خلافا للجبرية وجهال الطرفية ، لأن خلافاً ذلك قبيح وهو تعالى منزّه عن القبيح . وأنه سبحانه لا يكلف أحداً ما لا يطيقه خلافاً للجبرية لأنه يكون قبيحاً وهو تعالى لا يقبله . وقد قال تعالى « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلاَّ وُسْعَهَا » <sup>(٢)</sup> . وإلا ما أتاه . وأنه تعالى لا يريد الظلم ، ولا يرضى الكفر ، ولا يحب الفساد ، خلافاً للجبرية والطرفية عند إلزامها في تسليم جزية أهل اليهودية والنصرانية ولأن ذلك كله قبيح وإرادة القبيح قبيحه . وقد قال تعالى « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ » <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى « وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ » <sup>(٤)</sup> وللعالمين .

وقال « وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ » <sup>(٥)</sup> . وأنه سبحانه يفعل الأمراض والنقايس في النفوس والأولاد والثمار وسائر الأملاك خلافاً للملحدة والمجوس وسائر الثنوية والطرفية لأن في ذلك مصلحة وفيه وأعواضاً موفية تخرجه عن حد الظلم عند جميع البرية . وقد نطق القرآن الكريم بذلك وكذلك الألفاظ النهوية . وأن القرآن الكريم الموجود بيننا كلام الله عز وجل دون أن يكون لأحد من البرية ، خلافاً لفرق الضلال من الفلاسفة والباطنية والأشعرية والطرفية . لأنه معلوم من دين النبي صلى الله عليه وآله ، أن هذا القرآن الذي نزل في الحارثية ونحفظه ونكتبه كلام الله سبحانه . أنزله على النبي صلى الله عليه وآله تصديقا له ، وبيانا للشرعية الهادية . وأن هذا القرآن محدث مخلوق ، خلافاً للجبرية والطرفية حيث أنكروا حدوث الأمراض . وقالوا هي

(١) سورة غافر ، آية ٢٠ .

(٢) سورة البقرة ، آية ٢٨٦ .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢٠٥ .

(٤) سورة غافر ، آية ٣٦ .

(٥) سورة الزمر ، آية ٧ .

صفات والصفة لا توصف لأنه مؤلفٌ بحيث تفهم به المعاني ، وإلا ذلك لم تفهم . وقد نطق به القرآن الكريم في مواضع منه ، وأن محمدا صلى الله عليه وعلى آله رسول الله ونبيه وصفيه وخيرته من خلقه إلى جميع البرية خلافا لليهود والمطرية . لأنه جاء بالمعجز عقيب الدعوى مطابقا لها فعجز المخالف له عن إفساده مع الحرص على إبطال أمره وتصديق الكاذب قبيح . والله تعالى منزّه عن التبع .

ومذهبنا في الوعد والوعيد أن مَنْ وعده الله سبحانه بالجنة أو النار من المؤمنين والكفار فهو سائر إليها لا محالة ومخلد فيها خلودا دائما لإجماع الأمة على صحة هذه العقيدة . ولأنه معلوم من دين النبي صلى الله عليه وعلى آله وعترته المهديّة . وأن من توعدّه الله تعالى بالنار من فساق البرية فهو صائر إليها ومخلد فيها خلودا دائما خلافا للجبرية وأهل الإرجاء والإمامية لأن الله تعالى توعد كل صاصر وفاجر ، وكل أموال اليتامى ظلما بدخول النار والخلود فيها . والخلاف لا يجوز فعله منه تعالى وأن شفاعة النبي صلى الله عليه وآله ثابتة ، ولا تكون إلا للمؤمنين دون العصاة خلافا للجبرية والمرجئة وفي أصل ثبوت الشفاعة للمطرية لأن القرآن الكريم صرح بأن الظالم والفاجر لا شفيع لهما ولا ناصر ، وتجوز خلاف ذلك تجويز للخلف منه تعالى عنه . وأن أهل الكبائر من هذه الأمة لهم منزلة بين منزلة الكافر والمؤمن في الاسم والحكم ، خلافا للخوارج والجبرية ، لأن الإجماع منهم قد وقع على ذلك ولم يصح لأحد من الفريقين دليل على مذهبه . وأنه يجب على المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب الطاقة والإمكان خلافا لما يروى عن الإمامية وقوم من الصوفية لقوله تعالى : « وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » (١) . وأمر الحكيم يقتضي الوجوب . وأن الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى آله وسلم بلا فصل أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام خلافا لفرق الجبرية والعباسية والخوارج والحشوية . لأن القرآن الكريم صرح بأن الله تعالى ولينا ورسوله صلى الله عليه وآله ، ومقتضى الزكاة راكما ولم يصح وقوع ذلك إلا منه عليه السلام . ولقول النبي صلى الله عليه وآله وعلى آله من كتبت مولاة فعلى مولاة (٢) . فاقترضى الشركة في جميع الأمور

(١) سورة آل عمران ، آية ١٠٤ .

(٢) الترمذي ، جامع الأصول ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠ : ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، ج ٥ ، ص ٥٢٨ : ابن

شبهة ، السيرة النبوية ، ج ٢ ، ص ٥٨١ .

ومن جعلتها ملك التصرف وهو أظهرها وذلك معنى الإمامة . وأن الإمام بعده ابنه الحسن ثم الحسين عليهم السلام .

والخلاف مثلما تقدم في أبيهما عليهم السلام . لأن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم صرح بإمامتهما في قوله عليه السلام : الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا وأبوهما خير منهما <sup>(١)</sup> . بعدهما أولادهما ، وأن الإمامة بعدهما فيمن قام وبعا من أولادهما ، ومن غيرهم وهو جامع لخصال الأئمة الست خلافا لمن أنكر تقدمه على المشايخ الثلاثة ، والإمامية والمطرية لأن قول المطرية بأنها فعل الإمام ، أو جزاء على فعله ، لا يصح معه حصرها فيهم عليهم السلام .

ودليلا على الجميع الإجماع منهم على جوازها فيهم واختلافنا فيمن عداهم بعد بطلان قول الإمامية بالنصر على أعيان الأئمة ، لأنه لو كان صحيحا لعلمه كل من يعنه فرض الإمامة كسائر أركان الدين . ولا دليل على خلاف ما أجمعوا عليه من جوازها فيهم لأنها شرعية ، ولا دليل في الشرع يدل عليه ، والإجماع حجة لقوله سبحانه : « وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ لُوَكِّهْ مَا تَوَكَّلْ عَلَيْهِ جَهَنَّمَ وَشَاءَتْ مَصِيرًا » <sup>(٢)</sup> . فلو لا أن متابعتهم واجبة ومخالفتهم قبيحة محرمة ، لما توعد على تركها فأبطل ثبوتها فيهم مع بطلان سائر الأقوال لكانت الإمامة قد أجمعت على الخطأ ، وذلك لا يجوز لما تقدم . وإذا قد تقررت لكم قولنا ومذهبنا وما روينا لكم من أقوال سلفنا ، وما دان به أهل ديننا ، وذهبت إليه عترتنا المستحقة المرحية . فلنرجع من التحذير من المذاهب الردية وهي مذاهب شرحها يطول ، ولها فروع وأصول . وعلى الله سبحانه إذهاب كل ضلالة وطمس كل جهالة . فلنذكر من يختص بانتساب إلى مذهب الزيدية وهي تلك الفرقة المرتدة القوية المخالفة لجميع فضلاء البرية الموسومة بالمطرية .

اعلموا رحمكم الله أن جهالتهم وأسمه ، وضلالتهم عظيمة ، وكفرهم غث ، واعتقادهم رث . وذلك أنهم خسروا في كل ضلالة بنصيب ، وأدلوها دلوهم من الجهل في كل قلب . فسلول

(١) أقرب الأحاديث إلى ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما . الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص ١٨٢ - ١٨٤ .

(٢) سورة النساء ، آية ١١٥ .



وخلافهم في الباري سبحانه فإنهم أثبتوا له صفات قديمة فجعلوه أكثر من واحد . وجعلوا حدانيته خمسة وزادوا في ذلك على قول الثوري . ولم يشق شبارهم النسبورية واليعقوبية ، المشقة الربية لأن أولئك قالوا بذات وصفتين ، وجعلوها شيئا واحدا . وما حكينا من مذاهب الضلال ظاهر عند طماء المعترة الزكية ، فهذا إلحادهم في ذاته . وأما إلحادهم في فعله ؛ فإنهم نفوا عنه أفعاله وأضافوا إليه أفعال البرية . وتعداد ذلك مفصلا يطول ، ولكننا نذكر منه ما يدل على ما عداه . قالوا أنه تعالى لم يقصد فعل شيء بعد الأصول وهي عندهم الماء والهواء والريح والنار . فقالوا في ذلك بقول الفلاسفة الطَّبِيعِيَّةِ إلا أن الفلاسفة أكثر تحقيقا منهم في الكفر . قالوا وإنما تحصل تلك الحوادث بإحالات الأجسام واستحالتها فإذا طربوا بالإحالة ما هي لم يحققوها شيئا معلوما . قلنا فنحن نرى في هذه الحوادث من الأعاجيب الفائقة ، والصور البديعة الرائقة ، والصناعة العليقة المحكمة ، ما يبهز كل عقل وأمر ويدل على الصانع الحكيم القادر . ويعد فما به شيء من هذه المحدثات إلا وقد أخبر الحكيم سبحانه بإحداثه . ولم يكل تغييره إلى غيره من الذرور والفواكه والأشجار . وقال تعالى : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ . أَلَمْ يَصْنَعْ الْمَاءَ سَاءً . ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا . وَعَبًى وَقَضْبًا . وَزَيْتُونًا وَتَخْلًا . وَحَدائقَ غُلًّا . وَفَاكِهَةً وَأُثًّا . مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ » (١) .

وليس من نبات على سطح الأرض إلا ونحن نستمتع به أو يستمتع به شيء من الحيوان . وأخبرنا سبحانه بأنه تعالى صنعهم ولم يكل ذلك إلى غيره . والمتقرر من مذهبنا ومذاهب آبائنا ، بل من بين كافة أهل الإسلام أن العالم لو خلا من تغييره تعالى طرفة عين لفسد وتغير ، وأنهار وتكور . وبعد ذلك قلنا جوزنا وجود كراع نملة ، أو أقل جزء ، وورقة بقلة ، صنمًا لغير الله سبحانه ، لأشركنا معه غيره ، وجوزنا وجود الأجسام من غير القديم القادر لأداته ، وذلك كفر .

وأعلم أن مارويانا منهم إلا ما ناطرونا عليه مرارا وراجعونا فيه أسفارا ليلا ونهارا ، فريما صرحوا في الذرور جملة وربما قالوا لم يخلق الذرر تعالى في الأرض المفضوية . قلنا لم قالوا لأنه يكون عونًا للفاسد . قلنا يا جهال البرية فحياته وقدرته أبلغ في باب المعونة من الذرر له ، فانقوا حياته وقدرته وجسمه وآلته من الله سبحانه ، وأبغوا له صانعا آخر تعالى

الله من ذلك ، وإن تجنوا إليه سبيلا ولا عليه دليلا . ومما نهجوا إليه خلاف دين الإسلام نفى الامتحانات من الله سبحانه ، والأمراض والآفات كالجدام والبرص والعشى والصمم وتقصان الخلق ، وأفات الزنوج كالجراثيم والضرير وغير ذلك . وربما تعدوا إلى نفى الصور الكريهة والهوام والوحشة كالنيدان والجمالان . ولقد ناظر بعضهم في نفى خلق النود من الله سبحانه ، وقال ظننت أن الله بخلق النود في بطن المسلم ينقش ظهوره ، ومن هذا الجهل وما شاكله . واعلموا أيديكم الله أن هذا القول زينة مذهب الثنوية وأنه لا قائل به من أهل الإسلام ، فضلا عن العقرة المرخسية . وكل واحد من هذه الأقوال على بطلانه دليل من أدلة العقول ومن الكتاب الكريم والآثار النبوية . وأوجزنا أن صانعا غير الله يقدر على خلق الأجسام والحيوان لكان شريكا في الأمر ، جديراً بالعبادة والإلهية تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا . بل دقيق العالم وجليله ، وكثيره وقليله صنع الله وتقديره ، وخلقه وتصويره ، ولا خالق سواه . ولا رب غيره . قال الله تعالى « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » (١) . وإذا قلنا أن هذه المقالة مقالة الثنوية لأنهم قالوا بصانعين أحدهما يفعل الخير ، والثاني يفعل الشر . وكل محبوب خير ، وكل مكروه منقور عنه شر . وجهلوا في ذلك معاني الحكمة فمنهم من قال بالنور والظلمة ، ومنهم من قال بيزدان وأهرمن ، ومنهم من قال بثلاث وهم المرقيونية . فالذين قالوا بالنور والظلمة قالوا هذه الآفات والصور المكروهات من فعل الظلمة ، والمحسوبيات والمشتهيات من فعل النور . وقال الخير لا يفعل الشر . وقال الشر لا يفعل الخير . وبمثل هذا قالت المطرفية . والفرقة الأخرى قالوا بيزدان وأهرمن وصبروا عن الباري بيزدان ، وعن الشيطان أهرمن . فقالوا كل محبوب فهو من يزدان وكل مكروه منقور عنه فهو من أهرمن ، وهو الشيطان صندم . إلى مثل هذا الفرقة ذهبت المطرفية الضالة الغوية فإن منهم من ناظرنا على أن الضر الذي أصاب أيوب عليه السلام من فعل الشيطان . واحتجوا بقوله تعالى حاكيا عن أيوب « أَتَى مُسَبِّي الشَّيْطَانِ بُصْبٍ وَعَذَابٍ » (٢) قلنا يا جهال البرية إن الشيطان لا يقدر على فعل الأجسام ولا توليد القروح بغير اعتماد في العباد ، ولا له سلطان على الصالحين

(١) سورة البقرة . آية ١٦٤ .

(٢) سورة ص . آية ٤١ .

فكيف على الأنبياء المرسلين . وإنما يقدر على الوسوسة وهى التى شكاهما أيوب عليه السلام ، بطلب بيان حكم الحادثة لأنه كان كلما عزم على جلد امرأته قال : نبي من أنبياء الله يجلد امرأة مؤمنة مائة جلدة فى غير حد . فكلما أضرب عن ذلك قال نبي من أنبياء الله يحلف يميناً يقدر على إفضائها ولا يفضيها . فبقي فى نصب من الشك ومذاب من الهم حتى نفّس الله سبحانه عنه ببيان حكم الحادثة بقصة الضفد .

وأعلموا أيديكم الله أن مذهب هؤلاء القوم مترددين بين الطبايعية والثنوية والمجوس والنصارى واليهود ، وما أعلم معهم من الإسلام إلا اسمه وظاهر الشهادة . فإذا رجع إلي التحقيق نقضوا ذلك ورجعوا إلى التعطيل وأنا ذاكر لكم طرفاً من ذلك إن شاء الله ومبينه على وجه الاختصار .

أما ما اعتمدوه من مذهب الطبايعية فهو نقيض لهذه الحوادث عن الله عز وجل ، والرجوع بها إلى إحالات العالم وتأثيرات الطبايع لاختلاف بين الطبعية فى هذا . وأما الثنوية فإنهم نفوا فعل المكروهات والمضار عن فاعل الخير ، وقالوا للشر فاعل والخير فاعل . وقاعل الخير لا يفعل الشر ، وقاعل الشر لا يفعل الخير أصلاً . قلنا لهم ما النافع المضار ، المحيى المميت ، المعافى المبتلى ، الأورث الأثامى معه فهذا ضاهر الثنوية .

وأما المجوس ، فلأن المجوس قالوا : الأمراض والآلام من الشيطان وقد ناضرتنا المطفرة بذلك مراراً وأسفارا واحتجوا بقوله تعالى « أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِهَبَبٍ وَعَذَابٍ » (١) . وأما مشابعتهم لليهود فلأن اليهود « قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ نَحْسَرٍ مِن شَيْءٍ » (٢) . وبهذا قالت المطفرة لأنهم نفوا نزول القرآن وسواء من الكتب المكربة ، فرد الله سبحانه عليهم بقوله لنبيه: « قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ » (٣) . وأما مشابعتهم للنصارى فإن النصارى أثبتوا ذاتاً وصفتين وقالوا هى شئ واحد . ولبضعاف ذلك قالت المطفرة فإنهم جعلوا للبارئ تعالى صفات قديمة ، وقالوا هى هو فثبتوه أكثر من واحد تعالى مما يقولون علواً كبيراً . ثم وافقوا الضلال من فرق الإسلام وخالفوا المحققين فى مسائل كثيرة نكرها السيد الإمام المتوكل على الله عز وجل . فلنذكرها على وجه التأكيد والإفادة .

(١) سورة ص ، آية ٤٦ .

(٢) سورة الأنعام ، آية ٩١ .

(٣) سورة الأنعام ، آية ٩١ .

قال السيد الإمام الأجل المتوكل على الله عز وجل أمير المؤمنين أحمد بن سليمان بن الهادي إلى الحق عليهم السلام في كتاب الهاشمية لأئمة الضلال من مذاهب المرفقية الجهال بعد ذكر مخالفتهم لجميع العقلاء وبعد ذكر خطئهم الزائد على خطأ الملحدة والدهرية وعلى خطأ المجبرة القدرية وبين ذلك في عشر مسائل . وبعد حكاية مذاهبهم التي يتنقض بعضها بعضاً وذكر منها خمس عشرة خصلة ، وبعد ذكر موافقتهم للملحدة والطبعية في عشر خصال ، وبعد ذكر موافقتهم للمجوس والثنية في أربع خصال ، وبعد ذكر موافقتهم لليهود في سبع خصال ، وبعد ذكر موافقتهم للنصارى في خصلتين ، وبعد ذكر موافقتهم لمبدة الأوثان من الكفار في خمس خصال ، وبين عليه السلام جميع ذلك بياناً يشفي غليل الصدور ويوضح ملتبسات الأمور . فقال عليه السلام : ومن ذلك مقالات شاركوا فيها أهل الضلال من هذه الأمة وهي سبع عشرة خصلة فمنها : أربع خصال من مقالات الباطنية ومن جرى مجراهم ، شاركوهم فيها مع مشاركتهم لهم في العشر الخصال شاركوا فيها الطبعية لأن مذهب الكل في ذلك واحد .

فالأولى من هذه الأربع إنكارهم بعث البهائم يوم القيامة وإنكارهم لذلك ظاهر منهم وفيه رد لما ورد به القرآن الكريم من قوله تعالى « وَإِذَا الرُّوحُ حُشِرَتْ » (١) . وغير ذلك .

والثانية توليهم آيات القرآن الكريم الذي يخالف مذهبهم على غير التؤول الصحيح الذي يشهد به الظاهر كما تفعله الباطنية ، وفي ذلك إبطال للأدلة ووقوع التلبس العظيم .

والثالثة قولهم أن الإمام يجب أن يكون أعلم الناس وأزهدهم وأشجعهم ، إلى غير ذلك من الصفات التي يسدون بها باب الإمامة على الناس كما تقوله الباطنية .

والرابعة قولهم بجواز شيء من الكذب نحو أن يجلب به نفع أو ينفع به ضرر كما تقوله الخطابية ، وهم فرقة تقرب من الباطنية ، بل ربما تقول المرفقية بوجوب شيء من الكذب ويؤيدون على الخطابية في هذا الباب ويخالفون القرآن ويؤاخذون الإيمان .

ومن ذلك خصلتان تسكوا بهما من مذاهب المشبهة الأولى إثبات التقليد على النظر في الدلائل وهذا ظاهر بينهم بل ربما تلزم أحدهم الحجة فلا يدفعها إلا بقوله قد كان مضايقتنا

(١) سورة التكاوير ، آية ٥ .

المتقدمون على هذا المذهب فلا يخرج عنه وهى [طريقة] <sup>(١)</sup> المشبهة . والثانية قولهم إن أسماء الله هى ذات الله وذلك ظاهر بينهم وهو مذهب الكرامية وهم قوم من المشبهة فجعلوا لله أسماء معودة وأبطلوا التوحيد بذلك تعالى الله عما يقولون .

ومن ذلك ثمانى خصال تمسكوا بها من مقالات المجبرة القدريّة . الأولى منها قولهم إن جميع ما وُجد فى المظلوم من الجراح والآلام عند ضرب السيوف وطمع الرماح ونحو ذلك فعل الله سبحانه لقولهم إن فعل العبد لا يعدوه فلضافوا إلى الله سبحانه الظلم القبيح ووافقوا المجبرة فى ذلك تعالى الله عما يقولون .

والثانية قولهم إن الله سبحانه قد يفعل كثيرا من الكذب الصريح وهو ما يوجد فى الكهوف والجيال إذا قال كاذب بقرب بعضها: الله ثالث ثلاثة فسمع من جانب الجبل مثل هذا الكلام وهو عندهم فعل الله سبحانه كما تقول ذلك المجبرة فينسبون إلى الله سبحانه فعل القبيح تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

والثالثة قولهم إن جميع أفعال البهائم فعل الله سبحانه نحو نفاق الحميم ونباح الكلاب وما أشبه ذلك فنسبوا إلى الله سبحانه العيب القبيح ووافقوا المجبرة على ذلك .

الرابعة قولهم إن الله سبحانه قد قضى على العاصى بفعل الواجبات على معنى أنه أمر بها وهى عندهم معاصى باطلة ويكون الله تعالى قد قضى بالباطل كما تقوله المجبرة ، تعالى الله الذى لا يقضى إلا بالحق والعدل والإحسان .

والخامسة قولهم إنه تعالى مرید لما حدث فى المظلوم من الجراح وضرب السيوف وطمع الرمح من حيث إنه فعله عندهم وكل فعل له فهو مُرَاد له فيكون مریدا للظلم على أصنهم الخبيث تعالى الله الذى لا يريد ظلما للمباد .

والسادسة فتيهم للعرض على ما أصاب المؤمن والأطفال من المضار فى النفوس والأموال كما تفتيه المجبرة وفى ذلك إضافة الظلم إلى الله سبحانه وتعالى عما يقولون .

والسابعة تجويزهم أن يأخذ الله سبحانه الولد بئذب والده كما يقولون فى ضرب الله سبحانه الرقى على أولاد المشركين فإنه عندهم عقوبة بذنوب آبائهم ولا حوض للأولاد على ذلك كما تقوله المجبرة ، وفى ذلك إضافة الظلم إلى الله تعالى عنه علوا كبيرا .

والثامنة قولهم إن الله سبحانه لم يقصد كافرا بنعمة أبدا بل أكثرهم يقول لم يقصد مسلما بذلك أيضا وإنما حصل ذلك بالفطرة والتركيب وإحالة الأجسام بعضها لبعض وإذا لم يقصد ذلك لم يكن منعما على أحد وهذا أكبر ما ألزمته المجبرة على مذهبهم الفاسد فالتزمت الأشعرية منهم وفي ذلك سقوط التعميد عن الكفار لأنهم إذا لم تكن عليهم نعمة لم يجب عليهم شكر ولا عبادة .

ومن ذلك ثلاث خصال من طرائق الخوارج شاركهم فيها فمنها اعتراضهم على إمام الحق وطمعهم في سيرته وطلبتهم أن يصير إلى رأيهم فإن امتنع من ذلك نكلوا ببعته وخرجوا عن طاعته . وقد ظهر لنا ذلك منهم فيما بيننا وبينهم كما فعلته الخوارج مع أمير المؤمنين عليه السلام فشاركهم في إثم ذلك وعاره .

والثانية تجويزهم لأنفسهم تجييش الجيوش الحاربية من تولى من الأئمة والتزم بحيل طاعتهم وقد فعلوا ذلك بأهل الهجيان والجاهلي كما فعلته الخوارج مع أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام .

والثالثة بغضهم لأهل البيت عليهم السلام واستخفافهم بحقهم ، فإنى لا أعلم فرقة من الفرق أشد بغضا لأهل بيت النبوة من هذه الفرقة المطرقية وذلك معروف بينهم وهو من طرائق الخوارج . ولا شك أن بغضهم طريق إلى النار ، ولكنهم قوم لا يعقلون . فكمالت الخصال سبعين خصلة من خباثات الفصائل جمعت المطرقية بينها فذلك صاروا مخالفين للبرية لأن أحدا من البرية ما جمع ذلك .

ولما كانت هذه الفصائل أخبت خصال الأشرار من هذه الفرق التي ذكرناها صبح ما قلناه فيهم من أنهم أخذوا من كل مذهب أخبثه فلهذا قلنا إنهم قد خرجوا من جملة المسلمين وفارقوا أهل ملة الإسلام فلا يحل مناكرتهم ولا نياتهم ولا رطوباتهم ولا تقبل شهادتهم ولا يجوز دفع الزكاة إليهم وبغيرها من حقوق الله سبحانه إلى أحد منهم ولا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين ولا الصلاة على أحد من موتاهم . ويُحكم فيهم بأحكام الكفار ويُحكم في هجرهم وأماكرهم التي غلبوا عليها وحكموا فيها على ساكنيها باتباعهم في مذاهبهم بأحكام دار الحرب « وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » (١) .

وهذا آخر كتاب الهاشمية لألف الضلال من مذاهب المطرقية الجاهل .

ولقد قد تقرر لكم هذا العلم ، واحتقاد القوم ، فاعلموا أن هذه المقالة نفس الشرك ، وريذة الردية . فلا يخلو القوم والحال هذه من أحد أمرين ، إما أن تكون لهم شوكة ويقاع يفتنون فيها أمرهم ، ويجرون أحكامهم على من خالفهم ، وإما أن يكون أمرهم مع الناس فوضى ، ولا امتناع لهم عن رسول صاحب الأمر ، إذا أمر لهم . فإن كان حالهم الأولى فحكم ما حازوه حكم دار الحرب ، تقتل فيها مقاتلتهم وتسبى ذراريهم ، ويغزون ليلا ونهارا ، ويؤخذ فيها ما حازوا فيئا ، ويقتلون بالغيلة والمجاهرة ، ولا تقبل توبة أحد منهم ممن اعتقد جواز الكذب . بل وجوبه لدفع الضرر وقوة دينه . فقد جعلوا الكذب من جملة دينهم فلا تقبل توبتهم لأنها كذب . وقد شهد بذلك ظاهر حالهم ، فما التفتينا بأحد منهم إلا وسلم وشهد بكلمة الحق ، ثم بأن بعد ذلك محالهم ، ويظهر خيالهم . وإن كانوا شيعة منتشرون الأمر لا شوكة لهم ، قتل رجالهم ونساءهم لمكان الردية . وتجري على الأطفال حكم المسلمين ، ويسلم إليهم ميراث آبائهم .

واعلم إذا ما تعلم بين علماء آل محمد صلوات الله عليهم وبين علماء الإسلام اختلافا في كفر من ذهب إلى القول بمسألة واحدة مما حكينا عنهم . ويكتفي في ذلك أن من خالف ظاهر آية من كتاب الله عز وجل ، أو نصا ظاهرا من رسول الله صلى الله عليه وآله ، مما علم من الرسول صلى الله عليه وآله ضرورة أو أضاف شيئا من فعل الله إلى غير الله ، وأضاف قبانج أفعال الخلق إلى الله . فما قواك فيمن جمع هذه الأقوال كلها ، وضم أصناف الكفر من أطرافها . ومن عظيم إفكهم تسميتهم بالمسلمين ، وتدليسهم على ضعفة العباد أنهم المحقون . وتمسكنهم وتبكيهم لمن خالفهم في قولهم وطعنهم عليه بأنواع الإفك ، وانتحالهم الزور والبهتان . فإله الله في أنفسكم معشر المسلمين ، أحرزوا من الاقترار بهذه الفرقة الضالة المضللة . فإن فرض تطهير الأرض منها قد تعين لكوننا المستحفظين في الأرض ، الشهداء على هذه الأمة ، فإن قصرنا فمن القائم بالحق والمناذب عن الدين ، والمجاهد للمعتدين ، والمبين لهذه الأمة ضلال الفضالين ، وفساد قول المرتدين والكافرين ، وإنفاذ الأحكام على المشركين الذين جحدوا نزول آيات الكتاب المبين . فزادوا على إخوانهم الذين جعلوا القرآن قصصين<sup>(١)</sup> . فإذا كفر أولئك بتجزئته وتوحيده ، فكيف لا يكفر هؤلاء بجحد نزوله ووقوعه . فتدبروا الأمر تسعدوا وترشعوا وتقوزوا في الدين إن شاء الله . ومن مكنتهم منهم فقد أبحنا لكم دمه ،

(١) خصن الفصن يفصنه فصنا . قطعه وأخذه . والفصنة الضعفة الصغيرة . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة فصن .

وأحللنا لكم قتله ، وأخذ ما كان في يده . فمن كان على اعتقاد وجوب اتباعنا ، فليمتثل في القوم أمرنا . واعلموا أننا نبتغي تنزيه الدين من أحوال الكفر مما ينسب إلينا ، ثم مما يقرّب منه حتى نطهر الأرض من كل ضلالة . وقد علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سالم بعض المشركين وحارب البعض حتى صار الدين كله لله . فافهموا ذلك والسلام ، وصلى الله على رسوله سيينا محمد النبي وآله وسلم .

### أجوبة مسائل تتضمن ذكر المظرفية وأحكامها

#### للإمام عبد الله بن حمزة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه . أعلم أيّدك الله وهداك ، وحاطك وتولاك ، أن الفرقة القوية الضالة الضقية المسماة بالمظرفية قطع الله دابرها ، وبت أوامرها ، وألحق أولها وأواخرها قد جعلت بغضة الذرية الطاهرة لها بضامة ، ورفض الأئمة الهادية سلام الله عليهم عادة وصناعة . وبتت أمورهم على التلبيس والتلبس . وزانت في مسالكها على مسالك اللعين إبليس ، لأن إبليس لعنه الله وأخزاه وكتبه وأقصاه ما زاد على تكثير سواد المشركين وإغرائه لهم بمعادة أهل الدين ، ووعده لهم بأنه جار لهم ومحارب معهم لمن رام حريهم من العالمين . وهؤلاء لعظم عداوتهم وبغلة شقاوتهم تولوا الدفاع عن الظالمين ، وصاروا مقدمة لجنود الأئمين وتقوا مصالحهم بالآيمان البالغة أن اعتقادهم اعتقاد المحقين . فكما حكى الله تعالى عن إخوانهم المنافقين بقوله تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَذِبُونَ »<sup>(١)</sup> . فكذبهم الباري تعالى في أمر ظاهره الصدق وهو الشهادة بالنبوة لخاتم المرسلين . وإنما كذبهم تعالى لشهادتهم بأمر يعلم من حالهم اعتقاد خلافه .

فهل علمت أن الفرقة الملعونة تعتقد خلاف ما أظهرت أم لا . وهل علم المسلمون المناظرون لهم المناظرون ضرورة من اعتقادهم خلاف ما أظهره في هذه المدة باستتھم أم لا ، فقد ضربنا لرحمتهم لدرن كفرهم بماء كذبهم مثالا . فقلناهم بمنزلة من يروم غسل الغائط بالبول . ويروم بذلك التطهير . فهل يقع عند المسلمين شك في أنه يزاد تججيسا وترجيسا وتخبيثا

(١) سورة المنافقين ، آية ١ .



وتتبنيسا . وقد صارت مسائلهم تتكرر وهو سُئِلَ من لا ينتصر . إن أتاها الحق لم يقبلوه . وإن ألزموا البرهان لم يعقلوه ، فهم كما قال تعالى « إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا »<sup>(١)</sup> . وإنما نفى تعالى سمعهم وعقلهم . وإن كانوا على الحقيقة سامعين عاقلين . ولهذا ألزمهم الحجة كما ألزم العقلاء ولهذا بقيت عليهم الفريضة . ولكثرت لما لم يقبلوا ما سمعوا فساروا كثرتهم لم يسمعوا . ولما لم يتقنوا لأحكام عقولهم نفى تعالى أن يعقلوا فساروا أضل من الأنعام لأنه الذي استقر عليه المثال لأنه قال تعالى إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ . ثم أضرب عن ذلك بحرف الاضراب فقال تعالى بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا . وقد علمت وعلمت الكافة مخالفتهم لأئمة الهدى الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين . فهم شر البرية وأعداء النرية الزكية .

وكان أول ناجم في مذهبهم الخبيث أحدثه شيخ من رؤس ضلالهم يقال له أبو الفوارى وكان من أهل قاعة في البون ، وأنكر عليه من كان في عصره من آل رسول الله صلى الله عليه وكان أعلم أهل زمانه في ذلك العصر من آل رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ الشريف العالم الفاضل زيد بن علي من ولد الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام . وهو الذي أظهر مذهب الزيدية بصنعاء . وإليه تنسب دار الشريف المعروفة هناك ، ورد عليهم وأخزاهم ، وتصنيفه عليهم عندنا موجود مشهور . وكذلك العابد من ولد الهادي عليهما السلام يعرف بالعابد عبد الله بن المختار بن الناصر عليهم السلام فإنه رد عليهم ردا شافيا . وكذلك الشريف الأجل الإمام العالم عماد الدين الحسين بن محمد المهول من ولد الهادي له عليهم تصنيف مشهور ، تبين فيه كفرهم ومكرهم . وكذلك الإمام الناصر لدين الله أبو الفتح بن الحسين الناصر الديلمي عليه السلام ، له عليهم تصنيف سماه الرسالة المبجلة في الرد على الفرقة الضالة المتلجلة . وكذلك الشريف الإمام الفاضل النفس الزكية والسلالة المرضية حمزة بن أبي هاشم الإمام الحسن بن عبد الرحمن له عليهم رد . والإمام الأجل المتوكل على الله عز وجل أحمد بن سليمان بن الهادي عليه السلام له عليهم ردود عظيمة ظاهرة موجودة في أرض اليمن منتشرة في أقطار البلاد منها كتاب يسمى تبين كفر المطرفية ، ورسالة تسمى الرسالة العامة وكتاب سماه كتاب المطامن لأنهم طعنوا على الإمام فرد عليهم . وكتاب سماه العمدة في الرد على المطرفية المرتدة ومن وافقوا من أهل الردة فإنه يبين فيه مشاركتهم

(١) سورة الفرقان ، آية ٤٤ .

لثبوتية والمجوس والطبايعية واليهود والنصارى ، ثم بين ماشاركوا فيه الفرق الضالة من أهل الانتساب إلى الإسلام من المجبرة القدرية والمرجئة الثنائية <sup>(١)</sup> ، والنواصب <sup>(٢)</sup> الشقية والخوارج الردية . ثم بين بعد ذلك ما خالفوا فيه جميع العقلاء من البرية الإسلامية والكفرية .

وأما حالنا وحال القوم وحال من هو في إيماننا من علماء آل الرسول كشيخى آل الرسول الداعيين إلى الله شمس الدين ويذره ورأس الإسلام وصدره عضدى أمير المؤمنين يعنى ومحمد ابنى الهادى عليهم السلام . فرأى الكفر فى الطرفية معلوم ، وكتاب العمدة عندنا موجود . وقد صرح فيه بأن أحكامهم أحكام أهل دار الحرب وأن مكانهم التى سموها هجرا حكمها حكم دار الحرب وقضى بتحريم مناكلتهم وموارثتهم وأكل ذبائحهم وقبرهم فى مقابر الإسلام والمسلمين إلى غير ذلك من أحكام المشركين ، والكتاب عندنا مشهور موجود وفيه من حربهم ما شهد به قبح اعتقادهم وخيب مذهبهم . وقد ردنا عليهم من الرد ما هو موجود ، وفيها أكثر هذه المسائل مسطور ، فما نذكر ما نذكر إلا على وجه التأكيد . فنقول وبالله التوفيق .

سأل أيدى الله تعالى قال : إذا كان الكفر لا يعرف إلا بدليل شرعى قاطع من كتاب أو سنة متواترة . وقد علمنا كفر من ناظرناه من الطرفية فما الحجة فى جميع ذلك على كفر مقلده أو مُحِبِّه أو محسن الظن به والشاك فى كفره .

الكلام فى ذلك أن الكفر لا يعلم إلا بدليل كما ذكر السائل ، والدليل قد يكون عقليا وقد يكون شرعيا ، وقد رفع السائل الإشكال فى كفر الطرفية وأما شكه فى كفر المقلد لهم ، والمعلوم أن الله تعالى قد نص على كفر المقلدين فكيف تصور السائل هذا السؤال والله تعالى يقول حاكبا من المشركين « إِنَّا وَحَدَّثْنَا أَبَاءَنَا عَلَى أُمَةٍ وَأَنَا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ » <sup>(٣)</sup> . ولم يقل عزهم . وأما كفر مُحِبِّه فقد روينا عن النبى صلى الله عليه وآله أنه قال : المرء مع أحبِّه وله ما

(١) النათة : العجز والضعف . وثلاث فى رأى إذا خلطت فيه تخليطا ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نلنا .

(٢) النواصب : قوم يتكبرون ببغضة على عليه السلام ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة : نصب .

(٣) سورة الزخرف ، آية ٢٣ .

اكتسب<sup>(١)</sup> . وهذا خبر تلقته الأمة بالقبول فيجربى مجرى الأصول ولا يكون معه إلا فى الحكم فلما المكان فيختلف بالمشاهدة . فلو لا الحمد على ما قلنا أخرج الكلام النبوى عن المعنى . وروينا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أحب عمل قوم شرك معهم فى عملهم<sup>(٢)</sup> . وأما محسن الظن به فأجماع الأئمة والأمة متفق على أن من أحسن الظن فى اليهود والنصارى فإنه يتسلخ من الإسلام ويخرج من الدين . والمطرفية باعتقادها الخبيث أقيح حالا من اليهود والنصارى وكذلك الكلام فى الشاك فى كفره لأن من شك فى كفر اليهود والنصارى فهو شاك فى نبوة النبى صلى الله عليه وآله وسلم . ومن شك فى نبوته فهو كافر بلا خلاف بين المسلمين فى ذلك فهل بقى وجه للسؤال وما بعد الحق إلا الضلال .

وسألت هل معاوية لعنه الله كافر ، فما الحجة على كفره ، وإن ثبت كفره فهل حكم أصحابه حكمه أم لا ، فلم لم يسر فيهم على عليه السلام سيرة الكفار من سبى وغيره ، وهل يكون حكم من مال إليه أو حارب معه وإن لم يصوبه فى حرب على عليه السلام ، ولا يحبه ، ولا لطلب دنيا أو أنس متقدم ، أو لكون الجهة جهته فلم ينتقل .

الكلام فى ذلك أن معاوية عندنا أهل البيت كافر ، ولم تعلم فى ذلك خلافه من سلفنا الصالح سلام الله عليهم . والحجة على كفره أنه رد ما علم من دين النبى صلى الله عليه وسلم وأله وسلم ضرورة . والراد لما علم من دينه ضرورة كافر بالإجماع من الأئمة والأمة ، وإنما قلنا أنه رد ما علم ضرورة لأن المعلوم من فعله ضرورة إدعاء أخوة زياد بن أبيه . وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : الولد للفراش وللعاهر الحجر<sup>(٣)</sup> . فقال الولد للعاهر ولا يضمره مهره فكفر بذلك وبأشياء أخرى ولكن هذا كاف فى هذا الباب وأوضح لاولى الأكياب، وحكم أصحابه حكمه بلا خلاف لأن الله تعالى يقول : « يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسِرٍ بِإِيمَانِهِمْ »<sup>(٤)</sup> . وأما

(١) انظر : صحيح البخارى ، ص ٧ من ١١٢ - ١١٣ ، سنن الفارسي ح ٢ من ٣٢١ - ٣٢٢ ؛ مارضة الأحوزى بشرح صحيح الترمذى ، ح ٩ من ٣٣٣ ، البيهقى ، مجمع الزوائد ، ح ١٠ ، ص ٢٨٠ - ٢٨١ .

(٢) انظر : البيهقى ، مجمع الزوائد ، ح ١٠ من ٢٨١ حيث ذكر عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال . من أحب قوما حشره الله فى زمرةم . وقال الإمام على : الراضى بفعل قوم كالدليل فيه معهم . نهج البلاغة ، ح ٤ من ٦٩٦ .

(٣) صحيح البخارى ، ح ٨ ، ص ٩ .

(٤) سورة الإسراء ، آية ٧١ .

أن عليا عليه السلام لم يسبهم فإنما وقع الحرب بينه وبينهم بصفتين بين الشام والعراق وإن كانت داخلة في تخوم الشام . ولم يلق فيها إلا الرجال مصلتين بالسيوف والرماح . ولو أن عليا عليه السلام تمكن منهم ولم يسب للإمام أن يسبى وأن يدع . ولم تتشدد إلا لعموم الأحكام في المنتسبين إلى الإسلام من كفر الأثام لالتباس ذلك على العوام ، فليس في تركه السبى حجة لاحتمال الحال . ولأن كفر معاوية لم يقطع به إلا بعد موت علي عليه السلام ، لأنه لم يدع زياد إلا بعد موت علي وولده الحسن عليهما السلام . وقد انقطعت الحرب يوم ذلك بظهوره على الأمر ومنه المحارب له . وليس كون سبب الكفر حمية أو طلب دنيا أو محبة دار تسقط حكم الكفر . فاعلم ذلك موافقا وأهل العلم لا يجهلون هذا المقدار .

وسألت من رجل من المصانيع صحيح الاعتقاد عارف ببطلاق قول المطرفية وهو شاك في إمامة الإمام لشبهة عرضت له من تصرفات العمال أو إكراه الإمام لأخذ أكثر من العشر . ولم يعلم جواز ذلك من كتاب وسنة ، ولا من سيرة الأئمة عليهم السلام . ولا هو محب أيضا لمن ظهر منه اعتقاد التطريف وهو محب للمعشركي ومحسن الظن فيه لما ظهر من صحة اعتقاده ولم يعلم منه خلاف ما أظهر وحارب معه قال للدفع عن نفسه وماله وما حكمه في جميع هذه الأمور ، وسواء كان مصوبيا للمعشركي وأصحابه وما فعلوه أم لا .

الكلام في هذه المسائل أنها ملفقة وأرجاها مشقة لأنه سأل من رجل من المصانيع صحيح الاعتقاد ، وكيف يصح اعتقاد من عاشر الكفار وجعل دارهم له دار قرار ، هذا سؤال من لا يعرف الأحكام ، ولا يتحقق بعرفان أصول الإسلام . فإما شك في إمامة الإمام لأجل تصرف العمال فمن أعجب العجائب ومن لا يمتري لأجله في خطأ مورد الشبهة أولوا الأبواب ، أفليس عمال النبي والوصى صلوات الله عليهما وعلى الطيبين من آلهما حدثت منهم الحوادث الكبار المنتهية إلى سلك النماء وركوب الدهماء فلم يقدح ذلك في النبوة والإمامة . فكيف يكون ذلك شبهة في حق إمام زمانه لولا متابعتة لشیطانة . وما إكراه الإمام للناس على تسليم أكثر من الزكاة . فهلا شك في متابعتة للشقي المعشركي لهذه الطلة والمعلوم منه ومن سلفه المطرفية الإكراه لمن قدروا عليه على المغارم والضيف وسائر أنواع الكلف . وما أمارة الشك إذا أخذ أكثر من العشر من جعل الله له الولاية العامة في الأهل والمال والتصرف في جميع الأحوال . قال أصدق القائلين « النَّبِيُّ أَرْتَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ » <sup>(١)</sup> وإذا كان أولى بنفس المؤمن من

(١) سورة الأحزاب ، آية ٦ .

نفسه فولايته على ماله بطريقة الأولى أولى . ولا خلاف أن للإمام ما كان للنبي صلى الله عليه وآله إلا ما حصه الله به من فضل النبوة . ولأننا تعلم ويطم أهل العلم أن ولي اليتيم متى علم أو قلب في ظنه أن يدفع قسطاً من مال اليتيم يؤذى إلى دفع الظالم عن ماله واجتنبه وجب عليه عند أهل العلم والعقل أن يدفع ذلك القسط ويسلم جملة المال ويكون مسيئاً إن لم يفعل . والشيوخ عند الإمام بمنزلة اليتيم عند الولي . وإن كان الخوف من فساد الدين كان دفع المال بالجواز أولى لأن المال يترك للدين في شرع الإسلام . والدين لا يترك للمال بحال من الأحوال . وإن كان أشك لأنه لم يعلم فالجهل لا يكون عذراً ، وكذلك ما جحد الكفار المصانع إلا لفقد علمهم به . وأما أنه لم يجد ذلك في سير أحد من الأئمة عليهم السلام فعنه جوابان ، أحدهما أنه لم يعرف سير الأئمة عليهم السلام ولا طلبها فكيف يجد ما لم يطلب ولا يقف عليه وهذا كما قال الله تعالى : « هل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله » <sup>(١)</sup> فلم يخلص ذلك من صهده ما لزمهم . وإنما قلنا ذلك لأنه موجود في كتب سائر الأئمة عليهم السلام فإن الهادي عليه السلام أخذ المعونة من أهل صنعاء ولم يفرضها إلا كبار منهم وشيوخهم ومعههم بذلك ولأن بني عبد المذان نكروا في كتابهم أن الهادي عليه السلام عقد لنا بآته لا معونة علينا ولا سلف ، والهادي لا يعقد لهم بترك الزكاة فهذا دليل على أن المتروكة غير الزكاة ، والسلف هو استقراض الزكاة من أربابها قبل حلول وقتها كما فعل النبي صلى الله عليه وآله وعلى آله وسلم في حمة العباس . ولأن المؤيد عليه السلام قال وأقول أن من له فضل مال يجب عليه إخراجه في سبيل الله تعالى ويكون أثماً إن لم يفعل . والقاسم بن علي عليه السلام أخذ المعونة من البلاد التي استقرت عليها ولايته غير مرة فإن كان لا يبرون إمامته فذلك من أحداثهم المقوية لكفرهم وتفاقهم الجالية لعنادهم الذرية الزكية وشقاقهم للأئمة ظاهر مع الأول والآخر . ثم قال ولا هو محب لمن ظهر منه اعتقاد التطريف وهو محب للمشرقى ومحسن الظن فيه لما ظهر من صحة اعتقاده ولم يعلم منه خلاف ما أظهر فكان قوله هذا من أطراف فصول مسائله هذه الملفقة ، كيف ييغض أهل التطريف ويحب الشقي المشرقى وهو رأسهم وسنانهم وسيلهم وإسانهم وإن كان سيفاً نوحشاً <sup>(٢)</sup> وإساناً باقليا <sup>(٣)</sup> . ولكن هذا السوار مثل هذا المعصم .

(١) سورة يونس ، آية ٣٩ .

(٢) الشناعة مثل الشناعة : اليفض ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة شنى .

(٣) باقل : رجل يضرب به المثل في المي ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة بقل .

وأما قوله لما ظهر من صحة اعتقاده فإني صحة اعتقاد لمن ظاهر أهل التطريف ومال إلى التحريف وإنكار المعلوم من مذهبه ومذهبه ضرورة تحمل الكافة على العلم بكذبه وانقطاع سببه . ولأن المعلوم من حال الشقي أنه بنى أمره على الكتب من أول وهلة فمن ذلك ما اشتهر اشتهار الشمس واستعنا بجهره عن الهمس وذلك أنه ادعى الإمامة وهو غير مستحق لها . وذكر أنه وجد كنوز مقيانوس وهى ودائع آل قنبر قبرها ويعثها ودفنها ونبشها <sup>(١)</sup> فطوقته العار طوق الحمامة لما استوعب من الوليدة وادعاء من الإمامة . قال ولم يعلم منه خلاف ما أظهر وقد قدمنا أن المعلوم منه ضرورة خلاف ما أظهر . ولا شك فى ولاية المطرفية وكونه لهم إماما يزعمه وزعمهم ، ومذهبه معلوم مشهور ، توالت به الأعصار والدهور .

وأما قوله وحارب معه للدفع عن نفسه وماله فهذا سؤال تازح عن العلم شاسع عن الفهم . وهل يجوز لأحد من المسلمين محاربة الإمام فيفتقر إلى الدفع عن نفسه وماله ، وأليس الهجرة واجبة عليه إلى دار إمامه ، وإن لم يكن إمام وجبت الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام فى جميع ليالى العصور والآيام فلا يفتقر ذلك إلى وجود الإمام . وفى الحديث عن النبى صلى الله عليه وآله . وفى المؤمن والكافر : لا تراءى نارهما <sup>(٢)</sup> والمراد بذلك المساكنة وإلا [ فاباحثة ] <sup>(٣)</sup> المسلمين نار المشركين للحرب واجبة عليهم ونارهم متقابلة وذلك من الفضائل ومتاجر الثواب . وهذا لو كان عنرا لجاز حرب النبى والوصى والإمام الهادى المهدي صلوات الله عليهم أجمعين لأنهم الذين طلبوا الناس نفوسهم وأموالهم وأولادهم فكان عذر أعدائهم يكون مقبولا وعلى الصحة مضمولا وهذا ما لا يقول به مسلم وهو يكون والحال هذه كافر لموالاته ومساكنته للمشركين . سواء كان مصوبيا أو مخطئا للكافرين فإنه كافر بولايتهم لمظاهرة لهم على غوايتهم . قال الله تعالى : « بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَمِيتُوا عَنَهُمُ الْمَرْءَةَ فَإِنَّ الْعَرْةَ لَهُ جَمِيعًا » <sup>(٤)</sup> . ومعلوم أن النفاق أعظم أنواع الكفر وجعل الصفة الموجبة انفاقهم اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين فتقهم ذلك موقفا إن شاء الله تعالى .

(١) ليث ينيث مثل نبش ينش وهو الصفر باليد . ولعل ينيث عن عين الناس ، أى يظهرها ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نيث .

(٢) ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٥٩٩ .

(٣) كذا فى الأصل .

(٤) سورة النساء ، آية ١٣٨ - ١٣٩ .

وسألت ما الدليل على صحة كفر المشرقي مع الذي أظهر في المحافل من صحة الاعتقاد إذا لم يعلم منه خلاف ما أظهر .

الكلام في هذه المسألة قد تقدم الكلام في الأولى على معناها ؛ وذلك أنه قال ظهر منه من صحة الاعتقاد ما لم يعلم خلافا . الجواب أن المسألة منتقصة من أولها لأن المشرقي لم يظهر منه صحة الاعتقاد بل ظهر منه كذب صريح يعلمه كل ذي عقل صحيح والمعلوم منه خلافاً لأن كلامه في المحافل يحكى مذهب الحق ويحلف عليه أنه اعتقاده واعتقاد شيعته الطرفية . والمعلوم ضرورة لجميع أهل الحق من مذهبيهم خلاف ما أظهره . فكيف يصدق إذا جاء بخلاف المعلوم ، فما هو إلا كما قال الله سبحانه « يَجْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ » (١) . وكما قال تعالى « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » (٢) . ففوضى بكنبهم وإن قالوا الحق لأن المعلوم من مذهبيهم خلاف ما أظهروا . فما الحال في هذا إلا واحدة فتأمل هذه المسألة تجد الأمر كما قلنا .

وسألت ما حكم من بايع المشرقي وحارب معه لما ظهر منه وصويبه وأحبه أو حارب ولم يصوب ولا أحب لكن للوجوه المتقدمة في أصحاب معاوية .

الكلام في ذلك أن حكم من بايع المشرقي كافر شقي وتصويبه كفر وكذلك حبه والحرب زايد على ذلك لأنه يتضمن النصرة والولاية فجمع وجوه القبح في نصرته لأننا قد بينا كفر المشرقي وأهل مقالته ومبايعتهم ومبايعتهم في ضلالتهم ؛ وحكم تابعه حكمه . فلا يصح التبرئ عنه في دار الآخرة . وقد حكاه الله تعالى ولم يسقط حكمه فقال سبحانه « إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ » (٣) . فلم يبرئهم سبحانه من ذلك ولا نفى عنهم الكفر بالإنشفاء عنه وكذلك حكم من حارب معه ولم يصويبه ولا أحبه فإنه حكمه يجزى عليه ظاهراً . دليل ذلك ما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله مع عه العباس ، وقد قال للنبي صلى الله عليه وآله إنما خرجنا كارهين مع قريش وذلك المعلوم منهم وبغاضتهم لقريش

(١) سورة التوبة ، آية ٧٤ .

(٢) سورة المنافقون ، آية ١ .

(٣) سورة البقرة ، آية ١٦٦ .

معلوم لعدولتهم للنبي صلى الله عليه وإجماعهم عليهم بالعدولة في حقه ، فقال النبي صلى الله عليه وآله أما ظاهر أمرك فكان علينا فلم يعترضهم بالعدا ولا خلصهم بالإن . وهم الذين نزل فيهم قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ » (١) . فلم يجعل للكراهة لهم والبغاضة حكما في المظاهرة لهم والكون من جملتهم . وقد تقدم الكلام في أصحاب معاوية .

وسألت ما الحجة على كفر أهل المصانع ومنهم من لا يعرف اعتقاد الطرفية ولا يحب من قال به وما الطريق إلى العلم إنهم قد تماثلوا على حبيهم .

الكلام في ذلك أن الدليل على كفر أهل المصانع من وجوه ، من ذلك تمايلهم على منع الصدقة وإظهارهم في المجامع والمحافل بشهادة التقات أنا في بلاد لا تحتل الزكاة فكان ردا لما علم من دين النبي صلى الله عليه وآله ضرورة وهو كفر بالإتفاق . الوجه الثاني متابعتهم للشقي المشركي وإخوانه الطرفية والله عز من قائل يقول حاكيا عن إبراهيم عليه السلام . « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي » (٢) فجعل حكم تابعه حكمه . والظاهر من أهل المصانع المتابعة للمشركي الشقي والطرفية المرتدة الغوية . فلا وجه لمعرفة اعتقاد الطرفية ومحببتهم لأن من ظاهر الكافر وجعله إماما فهو كافر وسواء كان محبباً أو مبغضاً متدينا بدينه أو مقادا . ولا نحتاج إلى العلم بأن الكل من المصانع قد تماثلوا على حب المشركي والطرفية يكفي في ذلك حب الأكثر وظهور الحال في المتابعة . وهذا معلوم ضرورة أن الكل تلقاه بالقبول وأظهر البشر به والبشاشة وتحملوا المؤن في حقه وأنفقوا طائفة من أموالهم في تقوية ضلالة وكفره فما بقيت الحاجة إلى الإحاطة بعلم أحوالهم مفصلة وجه ، والحكم للظاهر والأهم الأكثر ، ونحن نعلم بوطئ الآثار أنه قد كان بقي في دار الشرك من يحب النبي صلى الله عليه محبة شديدة كبني هاشم المتخلفين من الهجرة ومن قال يقولهم وكفرزاعة فإنهم كانوا عينة (٣) سر رسول الله صلى الله عليه وآله مسلمهم وكافرهم . ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يفرق بين أحكامهم وأحكام المشركين بل جعل الحكم واحدا .

(١) سورة الأنفال ، آية ٧٠ .

(٢) سورة إبراهيم ، آية ٣٦ .

(٣) عينة لئلا خياره ، وعينة الشيل جيادها ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة عين .



وسألت عن حكم المرأة التي تكون في المصانع من أهلها أو من سواهم وصانف كونها هناك ، وهي تعتقد الحق ولاتحب المظرفية ولا تعرف اعتقادهم هل يجوز سببها .

الكلام في ذلك أن المرأة التي تكون في المصانع من أهلها حكمها حكمهم لأن الظاهر من حال نساء أهل البلاد أنها لا تخالفهم وإن خالفت واحدة فإنما تكون نادرا ولا حكم للنادر فإن علم من حالها أنها مخالفة للمظرفية في اعتقادهم فلا يخلو إما أن تكون متمكنة من الهرب أو غير متمكنة فإن كانت متمكنة من الهرب ولم تهرب فحكمها حكمهم في الكفر ولا ينفعها اعتقادها للحق مع ذلك من جريان ظاهر الحكم عليها . وإن كانت من غير أهلها وجاءتهم مكرهة مفصورة ، فحكمها حكم المسلمين ولا يجوز سببها عند الظهور . وإن وصلتهم مختارة فحكمها حكمهم وكفرت بذلك . أما قوله وهي لا تحب المظرفية ولا تعرف مذهبهم فهذا كلام متناقض كيف تبغض ديناً أو تحب من لا تعرف اعتقاده فإن كان ذلك فهو نسبة وهو لا حكم له.

وسألت عن السلطان إذا كان يأخذ من الرعية مالا يجوز ورجع إلى طاعة الإمام فآقره على ما في يده وأجاز له أن يقبض له منهم ما أمره به بنية الجهاد في سبيل الله تعالى ويقي على تصرفه ولم يجاهد . هل يجوز للإمام أن يقره على ذلك . فما الحجة عليه من كتاب أو سنة أو سيرة الأئمة عليهم السلام .

الكلام في ذلك أن الإمام ناظر في صلاح الدين والأمة فإذا تاب إليه السلطان أو رأى من الصلاح إقراره على ما في يده جاز ذلك لأن له أن يتألفه بالمال سواء كان من بيت المال أو من مافي أيدي الرعية لا فرق بين ذلك وشرط الجهاد يلزم الإمام فإن فرط الناس فيه فالجزم عليهم وإذا أخل السلطان بالجهاد . والتألف يكون لوجهين إما لتصرة المتألف للمسلمين وإما لدفع شره عنهم فإذا حصل أحد الوجهين إجراء في جواز التألف . وأما التحكم في الحجة أنه تكون من الكتاب والسنة أو من سيرة الأئمة عليهم السلام فهذا أمر لا يلزم في باب العلم وإلزامه سهو من السائل أو جهل بضرورة الحال . لأن الأصل من الكتاب والسنة أن الله تعالى جعل للإمام ولاية عامة على الكل في المال والنفس والولى أن يتحرى المصالح فهذا أصل الجواب . وأما فروعه وغيوبه فلا يلزم ذلك وقد فعل أمير المؤمنين عليه السلام أشياء لا يمر ف أصلها من كتاب الله تعالى ولا سنة نبيه صلى الله عليه وآله منها أخذ مال المحتكر وقسمه نصفين حرق نصفه وترك نصفه في بيت المال . فقال لو ترك لى أمير المؤمنين مالى لريحت مثل عطاء أهل الكوفة ، وجند الكوفة مائة ألف مقاتل . فانظر هذا المال ما أجسمه ، فأين يوجد مثل هذا في

الكتاب أو في السنة وهل مرجعه إلا إلى أن له الولاية العامة وتحرى المصالح بجهده . ولما مر عليه السلام يقوم يلعبون بالشطرنج أمر فارساً من فرسانه فرمى بعظامها وحرق رقعتها وأمر أن يقام كل واحد منهم معقولا على فرد رهّل إلى صلاة الظهر . فقالوا يا أمير المؤمنين لا نعود قال وإن عنتم عنا . فهل هذا في الكتاب أو كان الرسول صلى الله عليه وآله قد فعله فيكون سنة ! هذا ما لا يعلم . ولما ضرب عبد الملك بن مروان الدينار والدرهم وكهرت ذلك الروم وتهندوا المسلمين بإفساد النقود لأن ذكر الله تعالى في الدينار والدرهم غاظمهم . فشاو عبد الملك بن مروان على بن الحسين عليه السلام فأشار عليه بمنع المسلمين من المباينة بنقود المشركين في جميع ديار الإسلام فلم يتم لهم كيدهم وعز الإسلام بذلك ، فهل هذا في كتاب أو سنة أو ليس السنة جارية بجواز المباينة بنقود المشركين إلى أيام عبد الملك بن مروان وعلى بن الحسين عليه السلام فتوة في الإسلام وإمام في الحلال والحرام ومن لا يتماهى في فضله . ولما أراد عمر التوسع في الحرم الشريف اشترى دار قوم فهدمها وكره آخرون فهدم عليهم وترك أثمانها في بين المال ولم ينكر ذلك عليه أحد من الصحابة فجرى مجرى الإجماع . فهل كان هذا سبق في كتاب أو سنة أو هو نظر لمن اعتقد أن له النظر في صلاح دين الأمة . وأما عطاء السلطان فقد أقطع رسول الله صلى الله عليه وآله الأبييض بن حمال جبل الملح بمأرب حتى قال بعض الناس يا رسول الله دريت ما أعطيت ، قال وما أعطيت ، قال أعطيت العبد<sup>(١)</sup> الذي لا ينقطع فرجع عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله<sup>(٢)</sup> . وأقطع رجلاً من ربيعة لسوق إياه ذلك الدهناء ، وكانت امرأة تميمية قد لقيها في طريقه وقد أبدع<sup>(٣)</sup> بها وكل بعيرها فحملها خلفه . فلما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله . قالت يا رسول الله أترى ما أعطيت مراد الخيل ومراتع الشاء ومسارح الإبل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه .<sup>(٤)</sup> قال الربيعي أراني كحامل جيفة والله لو علمت بقواك لتركتك حيث لقيتك . فضحك النبي صلى الله عليه وآله . وأعلم عمرو بن فلان طعمة معلومة

(١) العبد الماء الكثير ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة عد .

(٢) التهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٣٢٠ .

(٣) أبدعت الإبل . بركت في الطريق من هزال أوباء . يقال أبدعت به راحلته إذا ظلمت ، وأبدع به : كلت راحلته أو حطبت ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة بدع .

(٤) رياض الصالحين ، ص ١٠٨ - ١٠٩ ؛ عارضة الأحوزي ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ .

من زيبب وحبيب من خيوان<sup>(١)</sup> والقرى والقرضة ونشان من جوف المحورة<sup>(٢)</sup> فكانت عليه وعلى نسله من بعده يأخذونها إلى قريب من أيام الهادي عليه السلام بمدينة يسيرة . فهذه أسود يعلمها أهل العلم وجهل الجهال بها لا يرفع أحكامها ويسقط جوازها لأن العلم هو الحاكم على الجهل ليس الجهل الحاكم على العلم . والفرقة الضالة الفوية المرتدة الشقية المسماة بالمطرفية أرادت ما لم يرد الله تعالى تكون هي المحلة والمحرمة لا الأئمة . وأن يتف أئمة الهدى على مبلفهم من العلم ، ولو كان ذلك كذلك لخرج الأئمة عن الإمامة وما استحقوا حكم الزمامة . وقد كان الناصر عليه السلام أقر قوما من أهل اليمن على ما في أيديهم من الممالك كأُسعد بن أبي يعفر وأحمد بن محمد الضحاك وغيرهما من الرُساء . وقد بينا في أول المسألة أنه لا يجب على الإمام التحكم في أنه لا يفعل الإمام إلا ما قد سبق فعله . وقد بينا أن الأئمة عليهم السلام قد فعلوا أشياء لم يسبق إليها ذكر . ولأنها فعل ولم ينكر عليهم أحد من أهل المعرفة ، ولا ينبغي لأحد أن ينكر ، فأهل البيت عليهم السلام معدن العلم ، فما خرج من علم الآخر أضيف زيادة إلى علم الأول وكان سعةً ورحمةً . ومثالهم مثال قوم لهم معدن من ياقوت أو جواهر وهم يستخرجون منه وإنما على قدر ما يرزقهم الله تعالى من كثرة وقلة وتفاضل في الجودة ، فكما أن الذي يخرجهم أحدهم هو غير ما يخرجهم الآخر وإنما هو جنسه فلحق به . فليس للآخر أن يقول أن هذا غير ذلك فلا أقبله فإنه يقال له فإن كان غيره فإنه من جنسه فتلفهم ذلك تجده كما قلنا . وأولا صحة ما قلنا لما صنف أحد من الأئمة المتأخرين علما ، وكان العلم كتابا واحدا وهو الآثار التي جاء بها النبي صلى الله عليه وآله ولا يتعدها أحد إلى غيرها . وكان من جاء بعد رسول الله صلى الله عليه وآله من على قمن بعده ولده عليهم السلام ، يقال لهم لا تقبل منكم إلا ما كان في كتاب الله تعالى أو سنة نبيه صلى الله عليه وآله فهذا كما ترى قول ساقط لا يلتفت إليه . وأولا الضرورة والبلوى بهذه الفرقة الملعونة والأمة المفتونة لما اشتغلنا بشئ من هذا . ولكننا نذكر ما يذكر له تعالى إن لا تلقى الله تعالى ولأحد من خلقه لائمة . ومن الله نستمد التوفيق والهداية .

(١) خيوان بفتح الشاء وسكون الياء ، أرض خيوان بن مالك وهي الحد بين حاشد ويكيل ؛ الهمداني ، صفة

جزيرة العرب ، ١١٥ ؛ الحجري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٢ ، ص ٢١٥ - ٢٢٣ .

(٢) جوف المحورة اسم يطلق على جوف مراد . الهمداني ، الإكليل ، ح ١٠ ، ص ٨١ .

وسألت إذا كان السلطان يقبض ما يقبض من الرعية على جارى عادته ويصرفه فى خفيه وخدمه وسائر مصالحه وعلى حرب من حاربه ، وسواء كان الحرب حقا أو باطلا ، هل يجوز ذلك له أو يجوز للمسلمين التصرف من تحت يده ويجوز للإمام أن يقره عليه أولا يجوز .

الكلام فى ذلك أن الإمام أن يعطى السلطان أو غيره ، فإن استقاموا على طاعة الله تعالى فقد عملوا بالواجب وسلموا من الحرج وإن عصوا الله تعالى طلبهم بحكم معصيته فكان ما أعطاهم الإمام حالا يسألون منه يوم القيامة كما يسألون عن نعمة الحلال التى أنعم الله بها عليهم ، والسلطان أن يصرف ما قبضه فى مصالحه وإلا فما فائدة صرف الإمام إليه . فلما حروبه فما كان طاعة لله تعالى وجايز فهو فيه غير آثم وما كان محظور فحكمه لا يتغير وهو عليه محظور . ولا يجوز له الإنفاق من صميم ماله وبخالص حاله على الحروب وسائر الأمور المحظورة . فما المخصص لما يعطيه الإمام بالحكم إلا واحد . والمسلمين التصرف فيما أعطاه الإمام مالم يحظر عليهم الإمام ذلك . وأما إقرار الإمام له فكما جاز أن يعطى لمصلحة جاز أن يقر لمصلحة فلا وجه لإعتراض المعترضين على أولاد النبيين .

وسألت ما الحجة على جواز أخذ الضرائب والقبالات فى الأسواق والجلايب وأهل التجارات والصناعات وإكراه أهل الزرايع وسائر الأموال على أخذ أكثر من الزكاة عموما ؛ من سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو سير الأئمة عليهم السلام . قلت ويبالغ الإمام فى ذلك . فالمعترض يقول الآيات الموجودة محمولة على الزكاة والزائد مندوب إليه من غير إكراه . وقال المعترض أن النبي صلى الله عليه وآله لم يكره أحدا من الصحابة على أزيد من الزكاة مع شدة الحاجة إلى ذلك وكثرة أموال بعضهم وقد روى عنه صلى الله عليه وآله السلف .

الكلام فى ذلك أن جواب هذه المسألة على تنوعها وتفرعها ينبنى على أنه هل يجوز للإمام أن يُلْخِذَ من الأموال ما يسد به الثغور ويصلح به الأمور من أحوال الجمهور أم لا ، فإن كان ذلك يجوز لم يبق للسؤال وجه وإن كان لا يجوز فحكمه باق والسؤال قائم الحكم . وقوله أن للنبي صلى الله عليه وآله والإمام من بعده التصرف فى أموال المسلمين ونفوسهم بما يؤتاهم إليه النظر فى مصالحهم وعليه الاجتهاد وعلى الله التوفيق . فما أذاه اجتهداه إليه جاز له أخذه لمصلحة الدين ، وما لم ينظر لأخذه صلاح فهو لا يأخذه لارتفاعه عن درجة المتهمين ، ومتهمه فى ذلك لا يكتب فى سجل الصالحين عند جميع المسلمين .

فنتقول وبالله التوفيق أن رسول الله صلى الله عليه كتب الكتاب يوم الخندق لمدينة بن حصن ومن بايعه من غطفان بثلاث تمر المدينة من غير مشورة الأوس والخزرج رحمة الله عليهم أجمعين . فوصل إليه السعدان سعد بن عبادة وسعد بن معاذ في آخرين فقالوا يا رسول الله أمر قدم إليك من الله أمرك به فلا يجوز لنا تركه ، ثم نظر نظراته لنا . فقال بل نظر لكم . فقالوا يا رسول الله والله لقد كنا على عبادة الأوثان فما طمعوا بتمرة من تمرها إلا أن يكون قرى أو شرى فكيف وقد أمرنا الله بالاسلام وبك يا رسول الله فأعطاهم الكتاب مرقوه . وهذا الخبر لم تختلف الأمة في صحته وهو دليل واضح على أن لولى الأمر أن يأخذ الأموال بغير مراضاة من أربابها لمصالح الأمة . ووجه الاستدلال بالخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله همّ بذلك وأراد إمضاه إلى أن عرفه القوم قوتهم ومنعتهم وكان امتناعه لأجل ذلك لا لأنه لا يجوز لأنه صلى الله عليه وآله لا يريد لعصمته إلا بالجائز دون المحظور . فإذا جاز ذلك لرسول الله صلى الله عليه فهو جائز للإمام من بعده إذ لا أجد فصل حكم الإمام في التصرف عن حكم النبي صلى الله عليه وآله إلا فيما خصه الله من النبوة . وكذلك قال أبو بكر على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله لو منعوني عناقاً وفى رواية أخرى عقلاً مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه لقاتلتهم عليه فلم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً ، فثبت أن ما كان لرسول الله صلى الله عليه فهو للإمام من بعده . فلما اعتقد أبو بكر في نفسه الإمامة قال ما قال ولم ينكر ذلك عليه أحد . فهذا فعل الرسول كما ترى وهو القوة ، وقد تقرر أن للإمام أن يأخذ من الأموال ما يدفع به العدو ، إما مسائلة أو محاربة فهذا الشرع ودلالة العقل تقضى بذلك كما قدمنا أن لولى اليتيم إذا خشى التلف جاز له أن يدفع ذلك الضرر بقسط من ماله بثلاث أو رباع ، ولا يعلم في ذلك خلاف بين العقلاء والمسلمين كافة . وهذه الأموال المأخوذة من المسلمين دون ما أراد أخذها خاتم النبيين صلى الله عليه وآله واصلاح المسلمين . وأما حملهم الآيات على الزكاة فقول لا يقول به أحد من المسلمين ، آيات الصدقة على حيالها وآيات الإنفاق على حيالها . فآيات الصدقة هي المتضمنة لأخذ الزكاة تصريحاً وبكوله تعالى « خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » (١) . فهذا محمول على الزكاة . فلما قوله تعالى « إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْحَنَّةُ » (٢) . الآية . فلا يحمله أحد من أهل العلم على

(١) سورة التوبة ، آية ١٠٣ .

(٢) سورة التوبة ، آية ١١١ .

الزكاة وإنما يحمل على الجهاد بالمال والنفس وهو ظاهر ، ولا يجوز العدول عنه بوجه من الوجوه . وقد قال النبي صلى الله عليه وآله يجعل ماله دون دمه فإن تجاوزك البلاء فاجعل ماله وحكم دون دينك فلو جب إتلاف المال والنفس بحياة الدين . والله من من قائل يقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجِيبُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » <sup>(١)</sup> ووجه الاستدلال بهذه الآية أن الله تعالى دل العباد وهو الهادي إلى الهدى وإلى الرشاد وجعل الإيمان بالله تعالى ورسوله مقرونة بالجهاد في سبيله بالمال والنفس وظاهر الآية يقضى بذلك . والعذاب الأليم لا يكون في مقابلة شيء سوى الواجبات لأن الترك لغير الواجب لا يستحق عليه العقاب فدل على أن إنفاق المال في سبيل الله سبحانه واجب فإذا كان واجبا لمن كان يعرف الاستدلال ومعاني الأقوال . وأما ما ذكره صاحب المسألة من أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يكره أحدا على أزيد من الزكاة مع شدة الحاجة إلى ذلك وكثرة مال بعضهم . وقد روى السلف وهذا من عجائب السؤال الذي خرج من طريق الاستدلال وإنما هو قول لا يعرف حال السلف فتردى في مواضع التلّف وذلك أن الصحابة رضى الله عنهم مهاجرون وأنصار . فأما الأنصار فهم الذين ورد فيهم مدح العزيز الجبار بقوله تعالى : « يُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » <sup>(٢)</sup> . وكان من حالهم أنهم قسموا أموالهم نصفين بينهم وبين المهاجرين وخيروا المهاجرين أى النصفين شاءوا . وشرطوا لهم إصلاح النقيض بلأيديهم وعبادهم وقاسموهم في المنازل نصفين . ومن كانت له زوجتان نزل عن إحدايهما لأن المهاجرين هربوا من بلادهم وخلفوا نساءهم واحتاجوا إلى النسوان فنزل لهم الأنصار عن نصف نساءهم . وأما المهاجرون فلا شك في هناء كثير منهم ولكن هل كانت أموالهم لهم . المعلوم أن أبا بكر أسلم وهو من أضياف قريش ، واختلف في مبلغ ماله فقيل ثمانون ألفا فاتفقه حتى انتهى به الحال إلى أن بقيت له عيالة إذا ركب حلها وإذا نزل أبعد خلاقتها واشتمل بها . وجهز عثمان بن عفان جيش العسرة بتسعمائة بعير وخمسين بعيرا وتمم الآلاف بخمسين فرسا ، كل ذلك من صميم ماله . ولما أقبل الجيش وقد مستهم الفاقة لقَّاهم منه ناقة محملة مخطومة فوهبها لهم فاكلوها ما عليها ونحروها إلى غير ذلك من أفعالهم مما لم نذكرناه لطال الشرح واتسع الحال .

(١) سورة الصف ، آية ١٠ - ١١ .

(٢) سورة الشرح ، آية ٩ .

وفيما ذكرنا ما يغني طالب الاستدلال والمميز بين الحرام والحلال، فهل من هذه حاله أيها السامع العاقل يحتاج إلى الإكراه أو يطلب منه أزيد من الزكاة، أين العقول التي تعقل معنى السؤال وتقرق بين الهدى والضلال. وأما أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه استلف فذلك كانت حاله منه من الله تعالى على عباده ليقصد به المؤمنون ويتأسى به الصالحون. وإلا فلو أراد أن يسأل الله تعالى بأن تكون الجبال له ذهباً وفضة لفعل، فمات ودرعه مرهونة عند يهودي في ثلاثين صاعاً من شعير رحمة من الله تعالى ليتأسى به الفقراء من الصالحين وإلا فالأموال كانت تأتي إليه كثيرة عظيمة وصل إليه قبال من البحرين وهو ثمانون ألفاً فقسمه صلى الله عليه وآله على آله غزفاً وغزفاً وكفاً وكفاً، فما قام من مقامه ومنه درهم فرد حتى أعطاه صلى الله عليه وآله. وكذلك فعله في كل مال والحمد لله فهذا واضح للمتأملين وما يعقلها إلا العالمون.

وسألت ما الحجة على جواز تحريق المهجم<sup>(١)</sup> وفيها المشايخ والحرم والأيتام الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً.

الكلام في ذلك أن حريق المهجم إنما كان لما قصدوا جنود الحق وفيها جند الظالمين فلقوهم دونها ونصر الله عليهم فقتلوهم وهزموهم إليها. فلما دخلوها قتلوا في أزقتها وضائق المجال وتعذر أكثر القتال. فلما كان ذلك كذلك حرقوا البلد ليتصلوا بالعدو الظالم من غير قصد ولا مضرة لطفل ولا حرمة ولا يتيم. ومن الشرع المعلوم أن البغاة والفساق والمشركين لو تترسوا بالمؤمنين والأطفال والنساء ولم يتمكن المحققون من قتلهم إلا بقتل الأطفال والمؤمنين والنساء لجاز ذلك للمحققين قتلهم ليصلوا إلى أعداء الله الظالمين. فكيف إذا لم يقصدوا فهذا جواب على أغلظ حكم يكون علينا. فأما إذا رجعنا إلى أن مذهب أهل البلد مذهب الجبر والقتل وعلنا أن بلاد الجبرية والتدريية عند القاسم والهادي والناصر عليهم السلام دار حرب لا يختلفون في ذلك ولا يختلف أتيابهم من أولادهم سلام الله عليهم وشيعتهم رضى الله عنهم في ذلك، ومعلوم أن دار الحرب لا يتوجه فيها هذا السؤال رأساً ومن ذلك أن البلدة ما حرقت إلا بعد تمييز أعدائها من ضعفائها فمنهم من دخل جامعها ومساجدها فمالقهم ضرر،

(١) المهجم يفتح فمسكون، من مدن تهامة الشمالية تقع على وادي سرود ما بين جبال ملحان ومدينة الزبيدة الحجرى، مجمرع بلدان اليمن، ج ١ ص ١٥٩، ج ٢ ص ٣٩٨، إسماعيل الأكوخ، البلدان اليمنية ص ٢٦٧.

ومنهم من خرج من البلد إلى البادية ولم يبق إلا الجند الفوى ومن شايهم من كل ردي ، فكان الحريق للبلد والقوم إجماعاً من أهل العلم على هذه الصورة ، وهذه رواية قصة المجاهدين والذي ابتنى عليه السؤال رواية الأشرار المصاريين فى الروايتين أولى بالقبول عند أهل القول.

وسألت هل يجوز للمصدق أو الجندى أو الوالى إكراه الناس على الضيقة سيما المصدق فإن الهادى عليه السلام منع من ضيقة على سبيل الإكراه والاختيار لما فيه من الإيهاى فما الحجة وكذلك الحاكم إذا أتى بلدة وضيفه كل واحد من الخصمين إلى أن يكمل الفضية وهل يستوى فى ذلك المنصوب وغير المنصوب أم لا . وهل يجوز للإمام أن يأتى لجميعهم فى ذلك فما الحجة عليه من سير الأئمة عليهم السلام .

الكلام فى ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن نزول المصدق على أبواب الصدقة وأن لا يكلفهم شيئاً من مؤنة نفسه وهو صلى الله عليه وآله معلم الدين وهادى العباد إلى الرشيد ، ولا شك أن الحياة الذين كان يأمرهم إلى الأحياء بعد المواتى فى القفار ويلزمون لهم المياه ، والجاى على هذه الصورة يحتاج بضيف الذين أخذ منهم المال ، لا يضيفونه لأنه صار أكثر منهم مالا وهو مال الله تعالى لأهل الشهادة فيه نصيب على شروط . وأما أهل القرى ووالى الصدقة أو الوالى إذا وصل قرية لو امتنع من ضيقة أهلها لاستقبحوا ذلك واستوحشوا منه ونفرت قلوبهم عنه والعرف طائر فالحكم له وتختلف الأحوال بحسب ما يعلم . وأما طريقة الإكراه فالأمر فى جوازها والمنع منها قد سبق فيما تقدم من المسائل لأن الإمام إذا جاز له أخذ الأموال لصالح الأمة إكراها فمساء كان ذلك ضيقة أو مالا ناخسا <sup>(١)</sup> أو غير ذلك . وقد تقدم من الاستدلال على هذا الشأن ما فى بعضه كفاية لمن كان له قلب رشيد أو إلقاء السمع وهو شهيد . وفعل الهادى عليه السلام حق وبين وإذا رأى الإمام المنع من ذلك فله أن يفعل ذلك . ولكن مافيه من الدليل فلو أنه عليه السلام صرح بئى منعت من الضيقة لأنها لا تحمل يحمل ذلك على أنها لا تحمل عندى ولا فى اجتهداى ، وذلك لا يمنع غيره من الأئمة والمجتهدين من أن يحل نظره ما حرم نظر الهادى سلام الله عليه . كما يعلم أن ذلك قد كان فى الفروج وهو أعظم المستعمالات حكماً فأحل الهادى عليه السلام وعلى من طلق ثلاثاً بلفظ

(١) ما نحر من المال ، أى ما ظهر . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نحرى .



واحد على وجه الرجعة ، وحرمة غيره من الأئمة عليهم السلام . والكل حق لا ينكره ذو معرفة . وإذا نزل الحاكم بلدة فله أن يمتنع من خسيصة الكل لا يضطافهم وله أن يضطاف الكل على السواء ولا يجوز له أن يضطاف أحد الخصمين دون صاحبه بل يساوى بينهما في كل حال من قول وفعل ، ويستوى فيه المنصوب وقير المنصوب لأن من تراضيا به فهو حاكمهما وعليه أن يعدل فلا فرق في ذلك بين المنصوب وغيره . ويجوز للإمام أن يأنز في ذلك . والدليل عليه أن رسول الله صلى الله عليه وآله أنز لعماذ في قبول الهدية وقد قال هدايا الأمراء غلول والغلول هو الصرام . فلو كانت الخسيصة حراما وأنز فيها الإمام لجازت . وأهدى لعماذ ثلاثين رأسا من الرقيق في حال إمارته في اليمن . فلما رجع المدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله حاول أبوبكر انتزاعهم إلى بيت المال فكره وقال طعمة أطمعنيها رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله . فأتى وهم يصلون فقال لمن تصلون ، فقالوا لله ، قال قد وهبتكم لمن صليتم له فاستقم . وكان رحمه الله سهلا . فهذا أصل كما ترى . وقد قال على عليه السلام في رسالته إلى عبال الأطراف شمو أطرافكم وافعلوا واصنعوا وحذرهم من معرفة جيشه وهم رعية . وقال فيه وأنا أبصر من معرفة الجيش إلا من جوعة إلى شعبة ، وفي رواية أخرى إلا من شعبة المضطر . فهذا كما ترى توسع لأنها لو كانت محظورة لأدخلها في التبرى ولم يخرجها بالاستثناء . وأما ما سألت عنه من سير الأئمة عليهم السلام فاصولهم في أقوالهم ما فعله أو قاله أو أقر عليه النبي والوصى صلوات الله عليهما وعلى الطيبين من أئمتنا فقد بينا ما جاء عنهما في ذلك . فتأمل ما قلنا يعين الفكر تصب رشك إن شاء الله تعالى .

وسألت عن الضوارج هل يكونوا كفارا مع اعتقادهم كفر على عليه السلام أم لا . فإن كفروا فما الصجة أو لا فما المانع .

الكلام في ذلك أن عليا عليه السلام المتولى لحرب القوم والفعل والقول فيهم مأخوذ عنه وهو معصوم ، وقد سئل عنهم أكفار هم . فقال من الكفر هربوا . قيل أمؤمنون هم . قال لو كانوا مؤمنين ما حاربناهم . قيل فما هم يا أمير المؤمنين . قال إخواننا بالأمس بغوا علينا فقاتلناهم حتى يفيتوا إلى أمر الله ، فلو لا قوله هذا لقضينا بكفرهم فلا يحكم بكفر سلفهم والحال هذه ومن تعبئة عسكريهم على أهاليهم ونسائهم لأنهم كانوا معه في الكوفة وإنما انفصلوا من عسكريه وهو صادر إلى الشام لحرب معاوية . وأما ما اتصلنا به في بلادنا هذه من الضوارج فقد حار رأى القوم رأى المجيرة في الأفعال والإرادة وسائر الصفات فهم يكفرون بذلك لا غير فإن تابوا عنه كان حكمهم ما قمنا .

وسألت ما الحجة على جواز خراب نور بنى محمد بن وحان ويبيعها بمال بنى همام وقد أقبل الكل وقاب وأمتل المراسم .

الكلام فى ذلك أن الدليل على خراب منازلهم كفرهم بالله تعالى ويكون دارهم دار حرب يجوز تحريقها أو هدمها وتفريقها وأصحابهم حكمهم كحكمهم . ولكن لا يمنع الشرع من صلح بعض الكافرين وحرب الفريق الآخر وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ، صالح بنى مدلج وسواهم من العرب وحارب قريشا وسالمهم فى بعض الحالات . فاما القوم فلا صحة لتويتهم وكيف تصح تويتهم والكلار بين أظهرهم من الطرفية الكفرة الأشرار الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها ويثس القرار . ابن بري وأصحابه ساكتون فى الجهة إلى تصدير كتابنا هذا فى شهر شوال سنة عشر وستمئة ، وعلى أن القوم عليهم من الحقوق الواجبة التى لا يجوز ترك المطالبة بها وتضميتها من ألقها وهى تستغرق أموالهم ومنازلهم ، والإمام أن يهدم كما فعل على عليه السلام فى دار جرير بن عبد الله البجلي فإنه هدمها وسوابقه فى الإسلام لا تنكر ومجال حروب القانسية عليه وعلى قومه . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من خير ذى يمن <sup>(١)</sup> فما حسى أن يكون بنو محمد بن وحان . وأيسن سوابقهم فى الإيمان . ومن المراسم عليهم طرد الطرفية الأشرار فما نفوهم إلى الآن ، فأتى توية لهم وأى صلاح لهم وإنما هذه مسائل الأشرار الذين يريدون لبس الحق بالباطل وتكثير سلسال الحق بردى الباطل .

وسألت وألت ما الحجة على أخذ العقاب الكثرة من الناس فى الخطايا وربما اقتصر فى ذلك على العقوبة من نون استيفاء حق المظلوم على كماله . قال المعترض العقاب التى فى هجرهم يذكرونها لمن حل معهم فإن اختار التزامها حل معهم وأكره بعد ذلك وإن لم يختار لم يحل لهم .

الكلام فى ذلك أن العقوبة بالمال قد قدمنا عن على عليه السلام أنه ما قبل المحتكر بجملة ماله وكان مالا عظيما ولا أكبر من جملة المال فكيف يستعظم ما سوى ذلك من نصف أو ثلث وربما اقتصر على العقوبة من نون استيفاء حق المظلوم . والكلام فى ذلك أن هذا لا يجوز ولا طمنا وقومه فإن كان على هذه الصورة فما وجه الاعتراض فى السيرة النبوية . فقد يقع فى

(١) أبوشهبه ، السيرة النبوية ، ج ٢ ، ص ٥٥٦ .

الدولة النبوية من المعاصي ما هو أعظم من هذا ولا تعلمه . وكذلك كان في عصر النبي صلى الله عليه وآله وأيام على عليه السلام تقع المعاصي العظيمة فما ظهر أجرى فيه حكمه وما غيب فلمره إلى الله تعالى .

وأما قوله يستوفى على كماله والصلح جايز ، وقد أصلح رسول الله صلى الله عليه وآله عليه على رجل يتصف ماله الذي إنعاه فما المانع في مثله في أيامنا . وأما انفصال المعارض عما يلزم الفرقة المرتدة الشقية الضالة الغوية المسماة بالمطرقية في عقوبتهم للناس بالشرط قبل الحلول فهذا انفصال من لا يعرف العلم ولا حدوده ولا أدلته ولا شهوده وهل المحذور يجيزه إلا أن فيه ؟ « قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ » <sup>(١)</sup> . فهل يعلم أهل المعرفة أن قول الإنسان لغيره عاقبتني إن فعلت كذا وكذا لا يجيزه أخذ ماله بالتزام هذا العقد . ومن المعلوم أن هذا الشرط لا يعهم وإن مهمهم فالحكم فيه ما قلنا ولأنه شرط في إلزام مجهول ، ولو كان له نظير في الجواز لم يجز على هذه الصفة لأنهم يطالبون بالضيق وهي مجهولة وكذلك المقارم لما ينوبهم في إثبات عشاش كفرهم التي سموها هجرا . ومقائب من يعاقبون أهون نوابيهم وأصغر مصابيهم ولو أن وجوههم كانت تندي عند مقابلة الأخيار ، وما اعترضوا بهذا المقدار لأن المعلوم من حالهم ضرورة أن عاشروهم وخبرهم أن عشاش كفرهم فيها العقوبة وفيها الحكم الشديد بالنفي من المنازل وفيها همم النور وفيها الإكراه على الضيقة بما لا يمكن إلا بشق الأنفس والدين . ومنها مغامر يجمعونها ويسلمونها للظلمة . وهذا وصايا ياعوها واشتروا بها حسلا وموزا لورسار مستمرا في مدة طويلة جملة مال . ومن المعلوم أننا قمنا غاضبين لله تعالى على حين فترة . والحال حويل والمال حويل فقذفنا بنفوسنا في بحار الجنود واستغللنا بخوافق البنود في مقامات تشخص فيها الأبصار وتبلغ القلوب الصناجر فما بمننا شيئا من الوصايا ولا خطر لنا في بال ولا يخطر إن شاء الله تعالى . وكل وصية ياعوها فإننا ننقض بيعها لكونه خلاف شرع الإسلام وتبعضوا الزكوات والصقوق والواجبات وبغوها للظالمين مغارما ، فما عاب ذلك منهم حايب ، وأما شباب إيمانهم صندهم شائب . فلما فعلنا بعض ما فعلوه ولنا ولاية على الأمة عامة في النفوس والأموال بحكم الكبير المتعال عابوا وشانوا وذموا في الطعن كل مذهب . هذا وهم يعضمون أموال الله تعالى خضم <sup>(٢)</sup> مسنات الإبل نبتة الربيع عند إجماعه ، فما سئوا شرا ولا استنزأوا عدوا من الظالمين قهرا ، ولا أحدثوا فيها قتلا ولا أسرا ولا أزالوا من شئ

(١) سورة التوبة ، آية ٣٠ .

(٢) الخضم : الأكل ؛ ابن منظور ، لسان العرب ٦ مادة خضم .

من أرض نكرا ، ولاحموا من أنفسهم إلا بحبل من الله وحبل من الناس بنمة أو جوار كما تعلمه منهم ويعلمه كافة من عرفهم . فأما حبل من الله تعالى فلا حبل ، فهم أسوأ في هذا الباب حالا من اليهود والنصارى والمجوس وسائر أنواع الكفر ، فإن لهم من الله حبل الامة وأشعارهم تشهد بذلك إلى كل قبيلة ، أشرفهم وهوامهم أجوارنا ، لا يتكر ذا منصف ، هل يكون من هذه حالة يعترض على من سد الثغور وأصلح الأمور وحفظ الجمهور وأسر عقاريت الظالمين واستعبد شياطين الاثمين وظهر الأرض من أدناس طغاتها ونفى أرياب الفساد من منور جهاتها ، وأمن السبل المخوفة على مرور الأعصار وهزم الجنود الكبار يشهد بذلك ذى بين وعفار وصنعاء وحرار أو نمار . وأتخذ الأحكام على فرق الكفار بالقتل والسبى والأسار حتى علا منار الدين على كل منار ، وسما فخاره على كل فخار . فمن كان يضطلع بذلك أيها الأشرار نبشوني بعلم إن كتتم صادقين « وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُصْبِرُونَ » (١) . وَمَا يُزِمُّنَ أَكْثَرَهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » (٢) .

فليتأمل العاقل الطالب للنجاة هذا الفصل ففيه شفاء خليل الطالب لرشده الذى يعلم به أن القوم لا يطلبون ديناً ولا يحالفون يقيناً وإنما قصدوا التشكيك وبينها الشك ومحاولتها التغليظ ومذهبيها الإلزام فسلام الله على غيرهم ما أكل مذاهم ، وأقصّر مذاهم . حاولوا مفاوذة آل الرسول صلى الله عليه وآله بحسودهم الفابرة وطومهم الفاترة وتجارتهم البايरे وصنفقتهم الخاسرة والله لهم بالمرصاد وسيعلم الكافر أن عقبي الدار .

وسألت ما الحجة على جواز قتل جماعة وهم آمنون معاشرون كالإبرهي والنقيب وكذلك قتل يحيى بن أحمد .

الجواب في ذلك أن من أظهر فسادهم واتضح لصاحب الأمر عناده جاز قتله وتكليه وتذليله . وقد قال الله تعالى « لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الدِّينِ تُنْفِرُ بَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَارُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَثُورِينَ أَيُّمَا تَقَفُوا أَحْذَرُوا وَقِيلُوا تُقْبَلُ » (٣) ، ووجه الاستدلال بهذه الآية أن الله تعالى أشعر نبيه صلى الله عليه وآله بأن من ذكرهم إن لم يتوبوا

(١) سورة الأعراف ، آية ١٩٨ .

(٢) سورة يوسف ، آية ١٠٦ .

(٣) سورة الأحزاب ، آية ٦٠ - ٦١ .

عما كانوا عليه من الفساد أغراء بهم والإغراء أغلظ حكما من الأمر يعرف ذلك أهل العلم وقضى بقتلهم وهو لا يقضى إلا بالحق بلخذهم وقتلهم ، وكثره وعظمه بلفظ التثنية يعرف ذلك أهل اللسان . والمعلوم ممن عرف أحوال الإبرهي والتقيب أن فسادهما كان من أعظم الفساد وعتادهما من أشد العتاد . تولى التقيب ورأى توطيد دولة الغز في بلاد الطرف <sup>(١)</sup> بكل مرام ولما ظهرت دولة الحق خضع لها بعض خضوع وهو في نهاية المكر واستشعار الغدر . وأما الإبرهي فلا يجهل أحد من أهل المعرفة فسادده وعتاده وما كان منه في تلصص وصعده من الشقاق وتيقع المساق فلحاطت به تنويه وأملكه حويه . والهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام هو القوة لأهل الإسلام فالمعلوم في سيرته عليه السلام أنه لما تمكن في صنعاء وظهرت يده وبلغه مكر آل يعفر وآل طريف [ والجناتم ] <sup>(٢)</sup> فلم يتكمن منهم إلا بأن دعاهم إلى العطاء فلما استقر بهم القرار في بجوحة الدار أمر بقبضهم فكبوا في الحديد وقلوا إلى الحبس الشديد فشمعن بهم سجون صنعاء وسجن ظهر وسجن شبام وأخذ نوابهم وسلاحهم وقاطبة من أموالهم فرقه في المسلمين . هذا وهم في نهاية الأمن والتقرية فجاز له ذلك لما علم خبثهم وشرارتهم وما المذكوران بأفضل من أولئك ولا أقرب إلى الحق وهو عليه السلام بقوة لأهل الإسلام . وأما يحيى بن أحمد فالكامل يعلم اتصاله بالغز وكونه من جملتهم وكتبه شاهدة بذلك . ما كان يعطونها إلا بالملكي المعزى ، ومنها ما هو موجود الآن وحلف لهم وخرج إلى البلاد فكل من لقيه وعرضه الطاعة كان يحلف للملك المعز قال ما أحلف إلا له . وهذا ظاهر من أمره معروف من قوله وفعله . ثم طلع الهجر فنصب الحرب فحاربناه واستعنا بالله تعالى فأنظرونا عليه فله الحمد كما هو أهله ومستحقه ، فأخذناه قهرا بالسيف وأبقناه بالحديد ورسمنا عليه ثقة من المسلمين فاقتالهم بالمنج <sup>(٣)</sup> وكان بعضهم قد عصمه الله تعالى بالاحتراس من مكيدته فلما اختل أمر أصحابه صاح بمن يمينه فأمرنا من أثار فأتى وهم على حالة ضعيفة منهم من يحتذى عمامته ومنهم من يفحش <sup>(٤)</sup> الجدر قال يأخذ شسما لنعله <sup>(٥)</sup> .

(١) بلاد الطرف هي البلاد الواقعة غربي مدينة عمران حول قرية الأشمور والمناطق المحيطة بثلا . انظر ، لبر فراس بن نعم ، السيرة المنصورية ، ج ١ ، ص ١٥٦ ح ١ .

(٢) في الأصل الجناتم . ويبدو أن الجناتم هم أصحاب جفتم . انظر ، يحيى بن الحسين ، غاية الأمانى ، ج ١ ، ص ١٧٨ - ١٨٠ .

(٣) المنج هو حب إذا أكل أسكر أكله وتغير عقله . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة منج .

(٤) في الأصله . فحش فحش الضم يفحشه فحشا : شربه ، يعانية : ابن منظور ، مادة فحش .

(٥) شسح النمل : قبائله الذي يشد إلى زمامها ، والزمام . السير الذي يقود فيه الشسع والجمع شسوح ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة شسع .

ومعهم من وصل البركة العظيمة فأتى يحكى أن ماء ما قد غار. فلما بان مكروه الأسير حل قتله وإهلاكه على كل قول من أقوال أهل العلم. ولأن الحرب قائمة بيننا وبين حزبه وقتل من تلك حاله جازين مادامت الحرب قائمة يعرف ذلك أهل العلم. ولأن الهادي عليه السلام قُتل واليه على شيبام وأتى أهل ظهر إلى ظهر منهزمين فقالوا هذا والي الهادي قد قتل وانتقضت البلاد فنحتاج نرجف على والي البلد لينهزم فيخرج من كان عنده من آل يعفر وآل طريف والجفاتم من السجن فتتهد يدا عند القوم أرجوع دولتهم، فصاحوا السلاح السلاح ودلوا قاتلهم الرجل وبخل البلد أهل الفساد إلى حالهم الأولى. فلما بلغ العلم إلى الهادي سلام الله عليه كتب إلى ابن عمه محمد بن سليمان واليه على صنعاء. أما بعد فيأيك ثم إياك أن تفعل كما فعل صاحب ظهر قلو كان رجلا عندما صاح القوم السلاح السلاح رمى إليهم بده وس أصحابهم ما كان من هذا الأمر شيء فهل رأيت أمر الهادي عليه السلام بقتل الأسارى لحادث حدث من غيرهم وذلك لأن قتلهم جائز في الأصل، لولا ذلك لما لام على تركه وهو إمام هدى بقوة في الدين. ورسول الله صلى الله عليه وآله سيد الأولين والآخرين قتل من الأسرى طائفة منهم عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس، قتله على بن أبي طالب (١) سلام الله عليه. والنضر (٢) بن الحارث بن كعدة بن طقمة بن عبد مناف بن عبد الدار قتله على عليه السلام صبورا. فقتلهم بعد الأسر وهذه براهين ظاهرة بعضها كاف في هذا الباب لنوى العقول والآباء.

وسألت عن حاتم بن صفان وقتله، صاحب حضور وهو محب للإمام، وفيه ثلاثة وجوه أحدها عن قتله قاتله وتسليمه إلى ولي النعم مع التمكن من المطالبة بذلك. والثاني أمان الإمام، والأمراء كتبوا بطرد القتلة لأنهم قتلوه في نمة ويعد ذلك بمدة قريبة حلا في بعض الحصون التي للإمام واستخدموا ولم يقع إنكار في حق العقد بطردهم وأمنوا بعد ذلك وبخالقوا. الثالث أن الإمام أمر بقسم دية العيب نصفين فنصف للورثة فصار إليهم والنصف الثاني جعله لأهل النمة قبضه والي الحصن.

(١) الذي قتل عقبة بن أبي معيط هو عاصم بن ثابت بغير من الرسول عليه الصلاة والسلام؛ الواقدي، كتاب

المغازي، ج ١، ص ١٢٨، ابن الأثير، الكامل، ج ٢، ص ١٣٠ - ١٣١.

(٢) في الأصل النعمان.

الكلام في ذلك أن قول السائل أن جاتم بن نعفان محب للإمام مستحيل لاحتمال له ، بل هو ممن كان يرتكب العناد ويوسعي بالفساد ، ويمنع الصلقة ضرورة مع ضرورة الحال . قال الشاعر .

تمسني الإله وأنت تذل حبه      هذا محال في الحال يذيع  
هيهات لو أحببته لأطعته      إن المحب لمن يحب مطيع

وكيف تصح محبة المذكور بغير طاعة ، وأما قوله ليسلم قاتله إلى ولي الدم مع التمكن فلا شك في التمكن . ولكن من أين إن قتله قد ثبت عندنا على وجه يصح تسليم المدمى عليه القصاص . ومن أين جاز للسائل أن يسأل قطعاً على هذه الصورة . فلما نحن فيألى الآن ما صبح عندنا هذا والقوم المدمى عندهم القتل اتهموا إلينا وقالوا إنا بالله وبالإمام يستوفى لنا الحق ويوفى منا . فما عندنا من هذه الدعوى شيء . فهذا قولهم ويمكن أن يكونوا مبطلين أو محقين كلا الأمرين محتمل ، فما الحكم أيها السائل والصورة هذه والآن هم بحكمنا ، فإن أريت كشف الإشكال فتوكل لأحد الفريقين فما أمضى الحكم أمضيها إن شاء الله تعالى فإن تركت الأخذ سبيلاً إلى الامتناع فما يلزمه توجه السؤال . وأما العقوبة فنحن نرى جوازها للتهمة وكانت إلى بيت المال فرأينا صرف نصفها إلى أولاد المقتول استمطابة نفس وتنكين لقلوب الدهماء . والكل يتظلم إلى الآن المدمى عليه والمدمى ويكون المدمى عليه في بعض الحصون أقرب إلى انتقاء الحق منهم ؛ أي وقت توجه فيه الحكم ، وليس لمجرد الدعوى تحريم المباشرة . وأما أمرنا بطردهم فظننا أنهم غير منكرين للقتل بل معترفون بالظلم فأرسلنا إهدارهم لمن قدر عليهم وتشريدهم في الأفاق . فما شعرنا حتى وصلوا وقالوا نحن حبيد الحق وخدمه ونحن ننظر في الرسم ونمتثله فما عسى أن يفعل فيمن هذا قوله ، وما يرى السائل أن يتوجه عليه من الحكم النبوي صلوات الله على صاحبه وسلامه بعد ما ذكرنا وهو قريب الدار فيبحث عن تصحيح هذا المقدار .

وسألت ما فرض المؤثم إذا صحت عنده إمامة الإمام ؛ التسليم في كل فعل عمله من الولاية أو المتصرفين أم المراجعة للإمام عليه السلام .

الكلام في ذلك أن الأمر إذا كان محتملاً كان فرضه التسليم وإن كان أمراً ظاهراً القبح لزمه إنكاره حتى يتبين له وجهه . وإذا أراد البيان من الإمام ليزداد علمه أو يتكشف له وجهه ملتبس فلا بأس في ذلك وهو الأولى بل الواجب

وسألت هل يائمه إن ترك الإنكار والسؤال للإمام أم لا . إذا كان الفعل منكراً أو محتملاً ، وإذا لم يؤثر إنكاره على الوالى هل يجب عليه تعريف الإمام بذلك أو ما فرضه .

الكلام فى ذلك أنه إن ترك الإنكار فى أمر ظاهر القبح لم يجوز له ذلك لأن إنكار المنكر واجب بكل حال على الفور ، لآخرى فيه لأن المراد أن لا يقع المنكر ، وإن كان محتملاً لم يجوز له إنكاره حتى يتكشف الحال لأنه يحمل على السلامة أفعال الغير من المسلمين ما أمكن . ومتى لم يؤثر إنكاره على الوالى يجب عليه إطلاع علمه إلى الإمام لأن ذلك من الأمور المهمة ، ولا يتكشف غامضها إلا للإمام فى مثل ذلك ، فاعلم ذلك .

وسألت إذا لحق المنكر ضرر من المتصرف أو الوالى فى بعض مصالح دنياه هل يسقط عنه إنكاره ذلك أم لا .

الكلام فى ذلك أن الواجب إنكاره وضرر الدنيا لا يسقطه إلا أن يكون ضرراً محققاً يؤدي إلى التلف وما يقاربه . وإنما قلنا ذلك لأن الدنيا تترك للذين فرضاً من رب العالمين لأن الله تعالى قد توعد من أثر الحياة الدنيا الوعيد الشديد لقوله سبحانه وتعالى : « وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى » <sup>(١)</sup> . والذين لا يُتْرَكُ للدنيا بإجماع المسلمين ، ولأن إثارة الدنيا هوى نفوس المكلفين . وقال سبحانه وتعالى : « وَنَبِيَّ النَّفْسِ عَنِ الْهَوَى . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى » <sup>(٢)</sup> . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اجعل مالك دون دمك فإن تجاوزك البلاء فاجعل مالك ودمك دون دينك <sup>(٣)</sup> . وهذا أمر والأمر يقتضى الوجوب ، ولأنه المعلوم من الصالحين وقد ذكر رب العالمين بقوله تعالى : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُتَنَفَّسُونَ فَضلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَبَصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُنْزِلَتْ هُمْ الصَّادِقُونَ » <sup>(٤)</sup> ويقول سبحانه « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » <sup>(٥)</sup> . قال المسلم بل نفسه وماله لله تعالى . وفى مقابلة ذلك الجنة التى وعدنا الله تعالى من أطاعه وأثر مراده على مراد نفسه وأهواءها .

(١) سورة النازعات ، آية ٣٨ - ٣٩ .

(٢) سورة النازعات ، آية ٤٠ - ٤١ .

(٣) السميعى ، جامع الأحاديث ، ج ٣ ، ص ٢٧٣ .

(٤) سورة الحشر ، آية ٨ .

(٥) سورة التوبة ، آية ١١١ .



وسألت إذا لم يؤثر الإنكار مرة واحدة هل يجب إعادته والتعريف به لفاعله ، أو لا لأن لا يعود إلى مثله أم لا . فإن وجب فما الحجة وإن لم يجب أدى إلى سقوط الأمر والنهي لأنه بالمرة لا يتمتع وبالتعريف مرارا يغلب على الظن أن لا يعود إلى أمثاله .

الكلام في ذلك أن المقصود بالنهي عن المنكر أن لا يقع للمنكر والمراجع في ذلك إلى غلبة الظن لتعذر حصول الطريق إلى العلم . فإذا غلب في ظنه أن تكرار النهي يؤثر وجب التكرار لأن ما لا يتم الواجب إلا به يكون واجبا كرجويه فاعلم ذلك .

وسألت عن أخذ أكثر من الزكاة وما يلحق من المعونة واللاحق وهو على الرعية في أكثر الأوقات أضر من الغرض .

الكلام في ذلك أن هذا الفصل قد تقدم الكلام فيه والاحتجاج بما فيه كفاية فلا معنى لإعادته ولا فرق بين أن تسمى الزيادة معونة أو لاحقا . فاعلم ذلك ولا بد أن تضر الرعية بمعنى أنه يشق عليها والتكليف شاق لا إشكال فيه ولذلك كثر فيه الأجر . ولكن بين المشاق فرق يعلمه أهل العقول . هذه بلادنا التي تملكت لها هذه الفرقة الملعونة عامرة بعد أن كانت دامرة هامة ، أمتة بعد أن كانت خائفة لا يعلم فيها طور المنكر بعد أن كان ظاهرا لا يفتكم . فهلا اغتفرت هذه المشاق لهذه المصالح الظاهرة . فلو أن أهل البلاد كانوا مع المفسدين الظالمين في أعظم الرفاهية إلا أن المنكرات ظاهرة والمعاصي شاهرة لكان على المسلمين إنفاق الأموال الجيلة لإعزاز الدين وقطع دابر المعتدين . فما هذا العمى والشقاء وكثرة الجهل وقلة التقى فأله المستعان وعليه التكلان .

وسألت ما الحجة على جواز قتل من يقول لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله من الطرغية ويظهر البراءة من مذهبهم ويظهر اعتقاد الإمامة بعد القرة عليه . ما الحجة على ذلك من الكتاب والسنة وسير الأئمة عليهم السلام وما يلحق بهذا من أنما أكرهنا على الزكاة ولم نكره على الصلاة وهي عمود الدين وما يلحق بذلك . ويقع البيان في اختلاف نظر الأئمة عليهم السلام بحسب اختلاف الأحوال والأوقات وما الذي لا يجوز اختلاف فيه وما يجوز اختلاف نظره فيه وما الذي أوجب اختلافهم .

الكلام في ذلك أن قتلنا لمن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله حبيده ورسوله غير مستكثر لنا لأن أبانا على بن أبي طالب عليه السلام هو إمام الأئمة ومسيد الأمة ووصي رسول الله صلى الله عليه وسلم والإمام المعصوم وشيبي هارون والمنصوص

عليه يوم الغدير ، ما قتل بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إلا من يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم في الجمل وصفين والنهروان ، بل هم من الصحابة والتابعين الذين ورد فيهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله الآثار الشريفة ، وأى فضل يشبه فضلهم وأى نيل يشبه نيلهم فقتلهم عليه السلام بلا خلاف بين العقلاء في ذلك وكان قتلهم ؛ له شرفا عند الله تعالى وعند الصالحين لما فيه من الحديث عن خاتم المرسلين في على عليه السلام أنه بَشَّرَ بآته يقتل الناكثين وهم أهل الجمل والقاسطين وهم أهل صفين والمارقين وهم أهل النهروان . كل هؤلاء يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويتجنبون المحرمات ويقطعون أناة الليل وأطراف النهار عبادة . وأما من أظهر البراءة منهم واعتقاد الإمامة بعد القدرة عليه فإن غلب في الظن أن إظهار ذلك تدبينا وخوفا لله تعالى وطاعة قُبِلَ منه وخلى سبيلة . وإن غلب في الظن إنه منه تفادٍ من القتل والسبى لم يقبل منه لأن المعلوم وجوب قتله واستباحة ماله وآله ، ولا يجوز الخروج عن ذلك إلا بأمر شرعى . وأقل ما نفذت به الأحكام الشرعية في الشرع الشريف ما يوجب غالب الظن ، فإذا غلب في ظن الإمام أو الوالى صدقه حملة على الصدق فإن لم يغلب في ظنه تصديقه لم يجز له أن يصدقه لأن تصديق من لا يغلب على الظن صدقه قبيح فكيف يكون القبيح واجبا ويجوز فعله فلا يكون إظهار ما أظهر حكم . وقد قال الله تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » (١) . فكذبهم في أمر ظاهره حق وصدق لما كان باطنهم في ذلك خلاف ظاهرهم . فكذلك الفرقة المطرفية الكافرة الشقية الضالة الغوية تظهر . وقد ظهر ذلك للمسلمين إيمانا وتبطن كفرا ، وقد اتَّبَعَتْ في ذلك واحدة بخرى . وكررت النكت شفعا ووترًا ، وذلك معلوم لمن عرف أحوالهم . فكم بايعوا وكم نكثوا وكم أظهروا التويه نفاقا . ثم ارتدوا ظاهرا لأجل ينسب ظهور لهم . ولقد نافقتنا أهل عَوْشَةَ من عشاش كفرهم يقال لها التو (٢) ست عشر سنة . فلما ظهر شقيهم المسمى بالمشرقى تجمعوا . وحكى عن بعضهم أنه قال لما خرجوا من عَوْشَةَ كفرهم عند المطرفية لاعة من نفاق . ولقد حكى من طرق شتى من كبارهم من النفاق ما لم يكن لنا في حساب وكنا نحملهم على الصلاح ، فبان فسادهم وظهر

(١) سورة المنافقين ، آية ١ .

(٢) التو بتشديد التاء ، قرية من أرض عزر الصفا من مشرق حاشد . مسلم الصحيح ، أخبار الأئمة ، ج ٤

عنادهم مرارا كثيرة فما حملناهم على سلامة ، ويعقب ذلك نفاقهم . فإلى الله المفرج منهم ومن أمثالهم وبه نرجو تعجيل انتقامهم وقرب زوالهم فلقد ملأوا كثيرا من قلوب الأمة شقاقا وأشربوا أفئدتهم نفاقا فهم لهذه القصة شر البرية لأن الله تعالى يقول : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » <sup>(١)</sup> . فلو لا قبح النفاق ما كان في مقابلته هذا العذاب الشديد ولما جعله الله تعالى صفة لازمة لأقبح الكافرين بقوله تعالى : « فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ » <sup>(٢)</sup> . فقد أظهر العباس رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وآله على الحق وما أخرج إلا كرها . فقال النبي صلى الله عليه وآله ظاهر أمرك كان علينا ولم يقبل خلاف الأول عند القدرة ، ولما عفا عن أبي عزة ومن عليه وظفر به مرة أخرى فسأله أن يعفو عنه فقال لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين . والله لا مسح عارضيك في أندية قريش ، تقول خدمت محمدا مرتين <sup>(٣)</sup> اضربوا عنقه . والهادي عليه السلام لما دخل وادى أملح في بلاد وائله جعل ينتقل في قراهم ويورهم يقطع أعنانهم ونخيلهم ويخرب منازلهم وهم يجارون إليه بالثوية وقبول الأمان فلم يقبل منهم لما يعلم من خبث الخلق وشرارتهم . وهذا موجود في سيرته عليه السلام معروف عند من يعرف أحواله وأقواله . ولم يقبل تويتهم لما يعلم من خبثهم وشرارتهم . هكذا ذكره مصنف سيرته عليه السلام . وجرى كتب أبي بكر إلى أمراته في حرب الردة وأن لا تقبلوا توية متمرده فلم ينكر أحد من الصحابة فجرى مجرى الإجماع . ونحن نروى بالاسناد الصحيح إلى محمد بن جرير رفعه إلى أبي بكر أن توية المتمرده لا تقبل فلا تقبلوا توية متمرده . ولأن جنود الأسود الكذاب العنسي لعنه الله تعالى لما قتل في صنعاء تذبذبت جنوده بين نجران وصنعاء وهم يعرضون التوية فلم يقبل منهم بمشهد من الصحابة ، ولم ينكر أحد ، ولم تزل السيوف تلخذهم يقتلون ويقتلون ويجارون بالثوية والإسلام فلم يقبل تويتهم إلى أن قتل آخرهم في طريق الأخابث هاجث دأبراهم أخزاهم الله تعالى ، وهم على متون الخيل والسيوف في أيمانهم يمنعون بها شرتهم ويكتشفون من بين أيديهم . فكيف يكون حال المطرفي المختول الذي يظفر به الحق فيظهر التوية واعتقاد منذهب

(١) سورة النساء ، آية ١٤٥ .

(٢) سورة التوبة ، آية ٧٧ .

(٣) صحيح البخاري ، ج ٧ ص ١٠٣ ، الوائلي ، كتاب المغازي ، ج ١ ، ص ٣٠٩ .

أهل الحق وإمامة الإمام ، هل أقيمت هذه الطوبى فى قلبه إلقاء أم هي وحى أم أنعم النظر عندما أحيط به فذلك الوقت وقت الشغل لا الفكر ، فهذا أمر عجيب إنما يجوز على من حرم التوفيق ولم يرزق لذة التحقيق . وأما قوله لما أكره الإمام الرعية على الزكاة دون الصلاة .

الكلام فى ذلك أن الزكاة يمكن الإكراه عليها وتصح فى الشريعة من دون النية ولهذا يجب على اليتيم والمجنون وساقط التكليف إخراج الزكاة ويلزم ذلك وليه الإمام أو غيره . وقد أخرج على عليه السلام زكاة أموال آل أبى رافع وهم يتامى فى حجره . فلما بلغوا وأنس رشدهم أخرج أموالهم فورثت فتقصت فقالوا يا أمير المؤمنين هذه أموالنا ناقصة فقال احسبوا صدقتها لما مضى من السنين فحسبوا فوجدوا الناقص الصدقة بغير زيادة ولا نقصان فقال أترون عند على بن أبى طالب مالا لايتام تجب فيه الصدقة لا يخرجها . هذا رويناه فى علوم آل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين مسندا ، ولأن الإجماع منعقد أن الإمام إذا أكره الرعية على الصدقة ونووها ظلما لم ينووها طاعة فإنه لا يجب عليهم قضاؤها . فدل على أن الإكراه يصح فيها ولا يخرجها من بابها بخلاف الصلاة فإنها مما لا يصح فيه الإكراه لأن الإمام إذا أكرهه وفعل الصلاة ولم ينو العبادة وتذية الفرض لم تكن صلاته شرعية ووجب عليه قضاؤها إذا تاب ولأننا نقول لابد أن ينوى فى الوضوء الطاعة لله تعالى والصلاة . ولا لم تصح صلاته فكيف يكره على مالا يصح عند جميع أهل الإسلام ولو لم يكن متى أكرهه إلا أن ينتقض وضوؤه ويؤثم أنه باقى على الطهارة ، أو يظهر أنه على وضوء وهو محدث . فيكف يتصور الإكراه على الصلاة وإنما يجب الأمر بالصلاة مستمرا . وقد كان ذلك خصوصا وعموما . ومهما أمكن الفرقة الملعونة إنكاره لم يمكنها إنكار أنا فى كل جمعة نتكلم ونأمر ونعد ونوعد ونعرف ونبصر على المنبر كرتين تحريضا على الصلاة ونأمر من يتقصد القرى والبلاد للتعريض على طاعة الله تعالى فلسنا من رأيناها فى ناحية نقول له قم أد الصلاة ولا هو لو قلنا له صل يقول لا أفعل ؛ وقد كثرت الصلح وانقطع الفساد فالحمد لله وصار المسلمون هم الأغلب . ومن يترك مغمورا فى جنب الصالحين فالحمد لله رب العالمين . ولا يظهر قطعها فى البلاد التى استقرت فيها الأوامر والنواهي النبوية زائداها الله جلالة وشرفا . ولا يتقطع الطارئ إليها من غيرها فلا يحسن منا أن نحارب على الصلاة مع حرب عدونا الذى قد شخص لحربنا ولا ضعف فيه إلا أن يضعفه الله تعالى . والنبي صلى الله عليه وسلم سيد البشر محمد بن عبد الله قد صالح بعض المشركين على الشرك ولم يناقشهم فيه كبني مدلج وبنى كعب من خزاعة

وغيرهم من قبائل العرب وحارب الفريق الآخر وهو أكثر من ترك الصلاة . ولم ينكر ذلك عليه المسلمون وإن أنكر ذلك منكروه إنكاره كفر ولم يقدح ذلك في نبوته . فكيف تنكر هذه الفرقة الملعونة الكافرة على أئمة الهدى ما فعل رسول الله صلى الله عليه وهو الهادى إلى الرشيد والدليل إلى الله تعالى ما هو أعظم منه . ونحن لأكثر أهل العصر مهاندنون . وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام لو ثنى لى الوساد لقد غيرت أشياء قبل على أنه مفض على أشياء يريد تغييرها مخافة تكثير جمع العدو فأنغضى عليها ، فذلك يجوز لإمام الحق إذا خشى خلا فى الدين فأنظر فى هذا أيها الناظر بعين التهذيب لا عين التكنيب وعين التدبير والتفكير لا عين البغض والتكبر .

وأما سؤاله عن اختلاف نظر الأئمة عليهم السلام فطهوره كلى عن كشفه لأن أهل المعرفة قد استتركوا هم ومن لامعرفة له فى العلم باختلاف أقوال الأئمة عليهم السلام والعلماء والتحرير والتجريد والمنتخب فيها أقوال روتها الثقات عن الأئمة عليهم السلام على حد واحد وهى مختلفة ، بل الخلاف واقع فى قول الإمام الواحد . وللهادى عليه السلام أقوال مختلفة والخلاف بينه وبين جده القاسم بن إبراهيم عليهم السلام معلوم مبين .

وكان محمد بن إبراهيم الإمام القائم فى الكوفة أيام أبى السرايا الذى لم ينل أحد من هذه الذرية فى دولة الأموية والعباسية ما نال عليه السلام . فإن البلاد التى ملكها آل أبى طالب فى أيامه هى الكوفة والبصرة وواسط والأهواز وكرمان وفارس والمجاز واليمن ، ودنت الجنود من بغداد فوصلت إلى نهر صرصر وأحصيت القتلى فى أيامه من جنود بنى العباس المفقود من الدواوين مائتا ألف جندى غير الاتباع فكان لا يرى البيات ولا يجيزه وتبراً من أبى السرايا لما بيت أزهر بن زهير وأصحابه فى سوق أسد<sup>(١)</sup> . والهادى عليه السلام كان يجيز البيات وقطعه رواء السيد أبو طالب عليه السلام عنه وهو أن الأمر لما عظم على أصحابه من حال القرامط قال أتجزعون من عوكم وأنتم ألفا رجل قالوا نحن ألف واحد . قال أنتم ألف وأنا أقوم مقام ألف وأكفى كفايتهم . قال له أبو العشائر يابن رسول الله ما فى الفرسان أشجع منك ولا فى الرجال أشجع منى . وقد رأيت أن تنتخب ثلثمائة من العسكر وتسلمهم وتقويهم من أسلحة الباقين وتبئى القوم فإننا لا ننقى منهم إلا هكذا فقال الرأى ما رأيت ويبت

(١) انظر : الشرقى ، اللآلى المضية ، ج ١ ، ورقة ٢٢٨ .

القوم فقتلهم . ومحمد بن إبراهيم كره البيات كما قدمنا ذكره لأن أبا السرايا جاء يهتبه بالفتح قال الحمد لله كيف صنعت بالقوم قال جاء ونا فيما لا قبل لنا فعلمنا أننا لا نقوم بقتالهم إلا هكذا فيبتنا القوم فنصرنا الله تعالى عليهم فقتلناهم . فرفع يده إلى السماء وقال اللهم إني أبرأ إليك فيما فعله أبو السرايا ، ألم تعلم أننا لانتقاتل القوم حتى ندمومهم إلى الله ثلاثا فإن أجابونا فإخواننا وإن أبوا استعنا بالله عليهم . ألم تعلم أن فيه العبد والأجير والتاجر ومن لا نخب له . قال يا بن رسول الله تبيير الحرب أوجب هذا ولا أعود إلى شيء تكرهه <sup>(١)</sup> . فهذه أحكام كما ترى بين أهل البيت تختلف . وقد وقع الخلاف بين الصحابة رضى الله عنهم وبين التابعين وهو باق بين أهل العلم إلى الآن لا يفسق فيه ولا يكفر فيه نو معرفة بل هو سعة ورحمة .

فاما المسائل التى لا يجوز الخلاف فيها ولا يسمع فيها اجتهاد فهى مسائل الأصول وما علم من دين النبى صلى الله عليه ضرورة وما اجتمعت عليه الأئمة وما عدا ذلك يجوز فيه الاجتهاد لمن جمع شرائط الاجتهاد . ولإجماع العترة عليهم السلام حجة بقوى الأدلة وقد ذكرنا فيما وضعنا من كتب أصول الفقة وأجوبة السائلين وعلمنا من أهل البيت عليهم السلام أنهم لم يقطعوا بفسق من خالف فى شيء من إجماعهم ، وقطعوا على فسق من خالف جميع الأئمة الذين هم سادتهم فحصل لنا من علمهم هذه الفائدة فى أن مخالفتهم فى الفقهيات لا يقطع بفسقهم . وأولا ذلك لقطعنا بفسق من خالف إجماعهم على أبلى الوجوه لأن الدليل على أن إجماعهم حجة إن لم يكن أقوى من إجماع الأمة فليس بضعف . ومن نظر ما سطرنا فيه علم صحة ما قلنا . وأما الذى أوجب اختلاف نظر الأئمة عليهم السلام وعلماء الأمة فإنما هو رحمة الله تعالى وتوسعة عليهم بأن جعل الأدلة الشرعية محتملة فصار لا يمتنع أن يبدو للإنسان ما لا يبدو لصاحبه لأن أدلة الشرع الشريف إمارات تنتهى إلى غاب الظن بخلاف الأدلة العقلية ، وقد يتقوى ظن أحد المكلفين لإمارة لا يتقوى لها ظن الآخر وهذا معلوم لمن كان يعرف هذا الشأن . وقد يصل إلى أحد المجتهدين من الآثار النبوية ما لا يصل إلى الآخر لسعة العلم ، فيقضى ما لا يقضى به الآخر . والكلى فيه إجازة الشرع الشريف زاده الله جلالة وعزا ، وهو منخوذ عن خاتم المرسلين صلى الله عليه وآله فإنه لما بعث معاذ بن جبل إلى أرض

(١) الشرفى ، الألبى المضية ، ج ١ ، ورقة ٢٢٩ .

اليمن . قال بم تقضى بينهم . قال بكتاب الله . قال فإن لم تجده قال فيسنة رسول الله صلى الله عليه . قال فإن لم تجد . قال أجتهد رأيي . قال الحمد لله الذى وفق رسول الله صلى الله عليه لما وفق له رسول الله صلى الله عليه . وهذا أبلغ التصويب فلا بد أن يكون المجتهد عارفا بأنواع الخطاب وأحكامه وصوره وحقائقه وذلك يشتمل على الأوامر والنواهي والخصوص والعموم والمجمل والمبين والتاسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه . والأخبار على أنواعها والأفعال وتوابعها والإجماع وما يجرى مجراه فإن كان ذلك كذلك كان للمجتهد أن يجتهد ولا يأتو ، وكان ما قال حقا فى دين الله تعالى . وعلى هذا تحمل أقوال الأئمة عليهم السلام لأنهم فى الغاية القصوى من العلم بكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وتوابعها ، وأقوالهم حق كلها ودين ، ونطلق عليها علوم آل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين . ولا ينكر ذلك إلا الفرق الملعونة الطاغية الضالة العاتية كمرتدة المطرفية ، وجهال الإمامية ومن جانسهم من جهال الأمة ففتنهم ما ذكرنا لك فى هذه الأجوبة . فإننا حذرناها على وجه المبادرة مع تراكم الأشغال فنسأل الله تعالى التوفيق والمعونة فما كان فيها من صواب فمن الله تعالى ويعنه ورحمته . وما كان فيها من خطأ فعنا ومن الشيطان . والله ورسوله منه بريان . والحمد لله رب العالمين أولا وأخرا . وصلى الله على محمد وآله . وكان ذلك فى ذى القعدة لخمسة ليال خلون بالخيم المنصوري بقلحاح فى الشرف المسمى بشرف البياض سنة عشر وستمائة .

مسألة إن سأل سائل ما الطريق إلى العلم بأن أهل أقتاب سبوا المعترة الطاهرة وذهبوا إلى مذهب أهل الجبر واستحلوا إخراج الصنقة إلى غير الإمام . وهل منع الصنقة لمن يعتقد الإمامة كفر . هل صبح ذلك بشهادة أو غيرها من الطريق الموصلة إلى العلم حتى حل سببهم وكذلك الصلاة فى مسجد قتلحاح والظاهر من حالهم الجبر . ينعم مولانا سلام الله عليه ببيان ذلك وإذا حدث من بعض الناس فى المحطة ما لا يبيحه الشرع الشريف مع السبائيا وغلب على الظن ذلك وتعين المخطئ وتقوت الأمانة . هل يجب على الإمام تعزيده وإظهاره لتتفرق الناس من مثل ذلك .

الجواب من المسألة الأولى أن الظاهر من أهل هذه الجزيرة الجبر فمن إدعى خلاف الظاهر بين عليه . وأما وجوب إظهار الصنقة فمعلوم ضرورة من دين النبي صلى الله عليه صرفها وإن ما كان له فهو إلى الإمام من بعده ، فإن اعتقدوا إمامتنا فلم يظهروا إلينا وإن اعتقدوا

إمامة بنى العباس فلم يظهرها إليهم فكان ذلك رداً للمعلوم ضرورة من دين النبي صلى الله عليه وآله . وأما السبب لأهل البيت عليهم السلام فطريقه الأخيار وقد بلغت إلينا . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله يفعل الأفعال بلقبها الأحاد وهو صلى الله عليه وآله القدوة في الأفعال والأقوال . وأما الصلاة في المسجد فهو متقدم . وأمور المسلمين ودار الإسلام تحمل على الصحة ما أمكن والجبر طار على الإسلام فحملناه على الأصل . وأما الذي يحدث في المحلة مع السبائيا فلم تعلم ذلك والتعزير على الظن لا يجوز فيما هذا حاله لأنه تقدير لوقوع الخطيئة ولم يتيقن وقوعها فكان بُهتاً والسلام .

وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله وسلم

وهو حسبتنا ونعم الوكيل

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .



## كتاب الرسالة الهادية بالأدلة البادية في بيان أحكام أهل الردة

للإمام عبد الله بن حمزة

بسم الله الرحمن الرحيم . وفيه أستمين .

الحمد لله الذي جعل الحمد إلى مزيد إحسانه سلماً ، ونصب على كل نوع من أنواع دينه علماً ، استودع معالم دينه الذرية العلماء ، وعمجر<sup>(١)</sup> بحار شرعه بعلوم السلالة الحكماء . وجعلهم في الأرض بمنزلة الكواكب في السما . يستضاء بانوار علومهم في ظلمات الخطوب والحوادث . وينفع بسورات علومهم سطوات النوب الكوارث . وصلى الله على محمد المستخرج من صفو خلاصة زيت الشجرة الإبراهيمية ، المصطفى من أقصان سامى فروع النوحة الإسماعيلية ، المفضل على جميع البرية . المؤيد بالبراهين الجلية ، وعلى ذريته الطاهرة الزكية ، والسلالة المرضية ، الذين جعلهم الحكيم سبحانه بين الحق والباطل فرقاناً ، وأنزل بوجوب موبتهم على جميع العباد قرآنًا ، فقال تبارك وتعالى . « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى »<sup>(٢)</sup> . فروينا من طرق كثيرة بالأسانيد الصحيحة منها ما يتصل إلى عبد الله بن العباس رحمه الله وإلى غيره يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل من قربائك الذين أمرنا الله بموبتهم ؟ قال فاطمة ولداها<sup>(٣)</sup> . وروينا عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك<sup>(٤)</sup> ، فكما أن أمة نوح كلها هلكت إلا من ركب السفينة كذلك هذه الأمة إلا من تمسك بالعترة ، وإلا بطل التمثيل النبوي المنخوذ من الملك العلى . وميز حديث الكساء من المقصود بذلك من قرابته من الرجال والنساء . وروينا بأسانيد كثيرة إلى رجال ونساء من الصحابة عدة ، يختلف بعض الألفاظ

(١) الشراى ، الآلى القضية ، ج ١ ، ورقة ٣٣٩ (١) سجر ملا . وسجرت النهر ملكه . وقوله تعالى « وإذا البحار سجرت » أى ملئت ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة سجر .

(٢) سورة الشورى آية ٢٣ .

(٣) انظر الفخر الرازى ، التفسير الكبير ، ج ٢٧ ص ١٦٥ ؛ الطبرى ، جامع البيان ، ج ٢٥ ص ٢٢ - ٢٦ ؛ الطبرسى ، مجمع البيان ، ج ٩ ص ٢٧ .

(٤) مستند على الرضى ، ص ١٤ ، الفخر الرازى ، التفسير الكبير ، ج ٢٧ ص ١٦٧ ؛ السيوطى ، الجامع الصغير ، ص ١٤٧ ؛ الهيثمى ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ص ١٦٨ ؛ الفيروز آبادى ، فضائل الخمسة ، ج ٢ ص ٥٦ ، المناوى ، فيض التقدير ، ج ٥ ص ٥١٧ .

ويتفق الكل على المعنى أن النبي صلى الله عليه وآله دعا بعلی وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ، وافهم تحت الكساء . وقال اللهم هؤلاء عترتي أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا<sup>(١)</sup> .

وروينا بالإسناد الموثوق به إلى أبينا علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : أيها الناس اعلما أن العلم الذي أنزله الله على الأنبياء من قبلكم في عترة نبيكم فأين يتاه بكم من أمر تنوسخ من أصلاب أصحاب السفينة هؤلاء مثلها فيكم وهم كالكهف لأصحاب الكهف . وهم باب السلم ، فادخلوا في السلم كافة ، وهم باب حطة من دخله غفر له . خنثوا عني عن خاتم النبيين حجة من ذي حجة ، قالها في حجة الوداع ، إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به إن تضلوا من بعدى أبدا كتاب الله وعترتي أهل بيتي . إن اللطيف الخبير نبأني أنهما إن يفترقا حتى يردا على الحوض<sup>(٢)</sup> . ففر بهم بالكتاب وجعلهم حجة مثله على جميع المكلفين . وحكمه يدور في النفي والإثبات على ثلاثة أنواع . وإن كانت فصوله كثيرة شرفه الله تعالى وعظمه ، محكم ومتشابه ومنسوخ . لأن الناسخ من نوع المحكم . فالواجب الرجوع إلى المحكم وإطراح معنى المنسوخ . وكذلك الترية تنقسم إلى ثلاثة أقسام . أئمة سابقون يجب الرجوع إليهم وتابعهم منهم لقول الله تعالى حاكيا عن إبراهيم عليه السلام ، فمن تبعني فإنه مني . ومجاهرون بالمعاصي بمنزلة المنسوخ من كتاب الله تعالى يجب إطراح معناه . ومتمسكون بأديان أهل الضلالة مع ثبوت انتسابهم إلى الترية الزكية فهم بمنزلة المتشابه من كتاب الله تعالى لا يتبعه إلا الذين في قلوبهم زيغ . كما قال تعالى « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَانَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ »<sup>(٣)</sup> . والراسخون في العلم هم المستحفظون من ذرية محمد صلى الله عليه .

ولما نجم الفرقة الملعونة المرتدة المفتونة الضالة الغوية المسماة بالمطرفية ، وجعلت شعارها إنكار دينها ، لترخص دين الكفر برجس ماء الكتب . وحاكمناهم إلى الله تعالى ، فحكم لنا عليهم أنفثنا فيهم أحكام الله تعالى في أمثالهم من الكفرة ، « سَنُؤْتِي الَّذِينَ خَلَوْا

(١) صحيح مسلم ، ج ١٥ ، ص ١٩٤ - ١٩٥ ، الترمذي ، نوادر الأصول ، ص ٣٦٦ .

(٢) مصنف الإمام زيد ، ص ١٧٧ ؛ مستدرك الرضوي ، ص ١٤ ؛ سنن الترمذي ، ج ٥ ، ص ٦٦٢ - ٦٦٣ ؛ الترمذي ، نوادر الأصول ، ص ٦٨ - ٦٩ ؛ البيهقي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص ١٦٣ - ١٦٥ .

(٣) سورة آل عمران ، آية ٧ .

مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَانَ اللَّهِ تَدِيلًا» <sup>(١)</sup> وإن تجد أسنة الله تحويلا ، من قتل المقاتلة وسبى الذرية . قال تعالى : « أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَانَكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ » <sup>(٢)</sup> . فلما كان ذلك كذلك انتشروا في الأفاق متكئين . ويحيل محالهم ورجل ضلالهم مجلين . فصاروا بين ذلك مذبذبين . وحكوا حكايات مستحيلة جرت بها عاداتهم على مرور الدهور الطويلة . فإنهم قد ناظرونا مرارا كثيرة على وجوب الكذب لدفع الضرر . وقاؤا لنا ما ترون في رجل يمر به رجل مسلم ، ثم يتبعه عنده فيسأله عنه ، أليس يجب الكذب لإنكاره ليسلم من سطوة عنده . قلنا بل يتأول ويصدق ، ويسلم الرجل . فيقول ما رأيته وينوي مذكر رأيته ، ويقسم على ذلك وهو صادق . وأولا ذلك لما قال النبي عليه السلام أن في المعارض لمنووعة عن الكذب <sup>(٣)</sup> .

ولما وضع أهل العلم في ذلك أوضاعا كثيرة سموها الملاحن كابن دريد وغيره . قال . يقول والله ما شكوت فلانا معناه حملته شكوه . ويقول والله ما رأيته معناه ما ضربت رثته <sup>(٤)</sup> والله ما كلمته معناه ما جرحته لأن الكلم المجروح . والكلم هو الجرح . والله ما رأيته عليا وأنت تريد الدرس . والله ما رأيته جعفرا وأنت تريد النهر إلى غير ذلك . فلو ائتمدوا ما ذهبوا إليه الفرقة الملعونة لم يفتقروا إلى هذا التطويل . والرواية عن جعفر بن محمد عليهما السلام . أن رجلا طلبه في داره ، وكان عليه السلام يكره لقاءه ، فقال لجاريته أنزلي حتى تقفي إزاء الباب ، ثم خفي خطا مستديرا ، ثم ضعى إصبعك فيه . ثم قولي ليس سيدي ها هنا .

فأما حكايتهم للسبى فقد صدقوا في ذلك وحده . ولم نفعله . ونأمر به ونحن نريد كتمانهم . وكيف نكتم ذلك والله عز من قائل يقول : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ » <sup>(٥)</sup> . ويقول سبحانه : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ » <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة الاحزاب ، آية ٦٢ .

(٢) سورة القمر ، آية ٤٣ .

(٣) صحيح البخاري ، ج ٧ ، ص ١٢١ ، السبيوطي ، الجامع الصغير ، ج ١ ، ص ١٤١ .

(٤) ابن دريد الأزدی ، الملاحن ، ص ١٩ .

(٥) سورة آل عمران ، آية ١٨٧ .

(٦) سورة البقرة ، آية ١٥٩ - ١٦٠ .

فأما حكايتهم أنه وقع الوطن قبل الاستبراء <sup>(١)</sup> وأن المرأة الواحدة إتفق على وطنها جماعة  
فذلك من كتبهم الذي قدمنا ذكره . وكيف صح لهم العلم بذلك ولم يشاهدوا لخوفهم منا  
وبعدهم عنا

**اثنت كلبسا خلف رميى له يقبـحنى من مـوضع نائى**

أو روى ذلك لهم عسكرينا ، فعندهم أنهم ليسوا بثقات فى الرواية فما مثلهم فيما ارتكبه  
من هذه الشناعة إلا مثل الثعالب والظربان إذا لحقتها الجوارح والسباع رامت طردها  
بالرائحة الخبيثة ، وقُلَّ ما يقضى ذلك عنها . أخبرونا من الذى رخص الأرض من أدائها وفقاً  
عين شيطانها . وأذهب الفواسد من هجرة يحيى بن الحسين الهادى إلى الحق عليه السلام .  
وقد حسن جلالها ، وفتن رجالها . وكذلك من شطب <sup>(٢)</sup> وغيره من المغارب والمشارق بعد توالى  
الأعصار ومرور الدهور . فهل من ركب الأخطار فى نفى هذه الأوزار يرضى بارتكاب ما حكوه  
من المنكر من وطن الجماعة أو الإثنى لامرأة واحدة . يأبى الله ذلك وحواجز الإسلام ، وموانع  
حدود الإيمان . وموائد طابت وحجور طهرت ، وأنوف حمية ونفوس أبيّة .

فأما السبى فقد حمننا الله تعالى عليه حيث تجددت الأحكام النبوية والأدلة الظاهرة الجلية  
الإمامية العلوية . فلا جواب فى كتبهم إلا علم الصالحين باستحالة قولهم ، لأن الأمر فى ذلك  
كما قال الشاعر :

**لى حيلة فى من يُكـم      وليس فى الكذاب حيلة**  
**من كسان يخلق ما يشاء      فحيلتى فيه قليلة**

(١) الاستبراء : أن يشتري الرجل جارية فلا يطؤها حتى تعيش عنده حيشة ثم تطهر ، وكذلك إذا سباهم لم  
يطأها حتى يستبرئها بحيشة . ومعناه : طلب براءة منها من العمل ؛ أين منظور ، لسان العرب ، مادة بدأ ؛  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأتي شيئا من السبى حتى  
يستبرئها » . وسنن الداريمى ، ج ٢ ، ص ٢٧٧ .

(٢) شطب : بالفتح ، جبل واسع يطل على مركز السودة وإليه تنسب سودة شطب . المحطفى ، معجم البلدان  
والقبائل ، ص ٣٦٥ ؛ المجرى ، معجم بلدان اليمن ، ج ٣ ، ص ٤٥٢ .

وأما أمر الكلام في باب السبي فقد عول علينا جماعة من الإخوان المتقدم سبقهم ، الواجب حقهم أن نشرح في ذلك شرحا كافيا ، ونبين بيانا شافيا ، ليكون مدحرة لشيطان المتمردين ، وبرهاننا لرغبة المسترشدِين وبالله تستعين وعليه نتوكل . فلجبتناهم إلى ما سألوا تعرضا لأجر الهداية ، وقيامنا بفرض الرعاية . « أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون » <sup>(١)</sup> .

اعلم أيديك الله وهداك وحاملك وتولاك أن الردة لا تكون إلا بعد الإسلام لأن الكافر الأصلي لا يكون مرتدا . فإذا قد تقرّر هذا الأصل فاعلم أن أول ردة كانت في الإسلام ردة مسيلمة بن حبيب بن قيس بن حبيب ، وردة ذي الخمار المكنى عبّلة ، والملقب الأسود ، والمسّمى كعبا العنسي الخارج من حرف خُبّان <sup>(٢)</sup> المستشري أمره في اليمن استشرء النار في الحطب حتى ملك من قعر عدن إلى حلى <sup>(٣)</sup> . ومن خبان إلى نجران . وكان كل واحد منهما يدعي النبوة . فأما مسيلمة فادعى الشراكة في الأمر مع النبي صلى الله عليه وآله ، وهو معترف بصحة ما جاء به محمد من عند ربه . هذه حاله في أول أمره . ثم تبعته بعد ذلك الردة فطبقت عامة جزيرة العرب . فقام طليحة في نجد في الحليفين أسد وخطافن وعلى . وقامت موزان على قائمتها ، وتميم في نباجها <sup>(٤)</sup> وأكثر جهاتها . وارتدت ربيعة ومن حالفها من قيس ومن انضم إلى الفرور والحطّم <sup>(٥)</sup> من تلك القبائل . وارتدت عمان مع ققيط بن مالك الأزدي الذي كان يقال له ذو التاج . وكذلك مهرة وكندة بحضر موت . وسليم على قرب دارها . واختلف أهل هذه الردة على أقوال شتى وفروع وتشتت آراء . ومعظم قولهم في الجملة على

(١) سورة يونس ، آية ٢٥ .

(٢) خبان بضم الخاء وفتح الباء أحد مخاليف ذي رعين ، ورواي خبان يقع شرق شمال جبل بر الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ٢٠١ ، ٢٨١ ح ١ .

(٣) حلى . بفتح الحاء وكسر اللام يعرف بحلى بن يعقوب وهو ميناء على ساحل البحر الأحمر في آخر حدود تهامة اليمن . الصجري ، مجموع بلدان اليمن ، ج ٢ ص ٢٨٠ - ٢٨١ ' الأكرح البلدان اليمنية ، ص ٩٥ .

(٤) النباج وهي الإكلم العالية . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نبج .

(٥) الفرور بن سويد ، أخى النعمان بن المنذر . والحطّم بن خُبيصة أخو قيس بن ثعلبة . تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣٠٤ .

ثلاثة أقوال ، ما شذ عنها في اللفظ رجع إليها في المعنى . فرقة أنكروا الإسلام جميعا وصوروا ما كانت عليه الجاهلية ، وهم الأقل . وفرقة أقرروا بالإسلام جملة ولم ينقضوا حرقا واحدا إلا الزكاة ، فقالوا كانت تجب تأليتها إلى النبي صلى الله عليه وآله . ويعد موته يفرقها أربابها في مستحقيها ، فقالوا ما علم من بين النبي صلى الله عليه وآله ضرورة ؛ إن ما كان له من الأمر في الأمة كان للإمام القائم بالحق من بعده . وفرقة قالوا نقر بالإسلام ولكن لا نقيم الصلاة ولا نؤتي الزكاة ويكفينا الإقرار بالإسلام . فهاتان الفرقتان مقرتان بالإسلام شامختان بالتوحيد يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وإنما منعوا الصدقة من القائم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله حتى أن جل الصحابة رضى الله عنهم قالوا لأبي بكر لو تركتهم والصدقة حتى يتقوى أمرنا ، ويرجع إلينا بعض ما نريد من قوتنا لكان أولى . فقال والله لو منعوني عناقا مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وآله لقاتلتهم عليه . ولا خلاف تعلمه بين أحد من المسلمين العلماء أن أبا بكر ما قاتل إلا المرتد . فجعلوا منع الصدقة ردة وناداهم الحرب فهزموا المسلمين في أول يوم فقال شاعرهم ، قيل إنه الحطية<sup>(١)</sup> .

فدى لبني ثِيَّان رحلى وثاقتى عشية يُحَدِّى بالرماح أبو بكر  
عشية طارت بالرجال وكأبها والله جند ما يطير ولا يجرى  
ولكن تنهدا بالرجال [ قهيه ]<sup>(٢)</sup> إلى قدر ما إن يزيد ولا يحصى  
أطعنا رسول الله ما كان وسطنا<sup>(٣)</sup> فيا لعباد الله ما لأبى بكر  
[ أيورثها ]<sup>(٤)</sup> بكر إذا [ مات ]<sup>(٥)</sup> بعده وتلك لعمر الله قاصمة الظهر<sup>(٦)</sup>

(١) يبدو أن قائل هذا الشعر هو الخطيب بن أبي أسو الحطية بن أبي أسو . تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٢٤٥ .

(٢) في الأصل قيمة والتصويب من الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ج ٣ ص ٢٤٥ .

(٣) في الطبري ج ٣ ص ٢٤٦ ( ما كان بيننا ) وفي الأغاني ، ج ٢ ص ١٥٧ ( إذا كان بيننا ) .

(٤) في الأصل يورثها . والتصويب من الأغاني ، ج ٢ ص ١٥٧ ؛ تاريخ الطبري ، ج ٣ ص ٢٤٦ .

(٥) في الأصل كان والتصويب من الأغاني ، ج ٢ ص ١٥٧ ؛ الطبري ، ج ٣ ص ٢٤٦ .

(٦) نسب هذا البيت والبيت التالي إلى الحطية . انظر ، أبو الفرج الإصفيهاني ، الأغاني ، ج ٢ ص ١٥٧ ، الطبري ، تاريخ الرسل والملوك ، ج ٣ ص ٢٤٦ .

فهللا ريدتم وفندا يزملانه . وهلا خشيتم حساً وافية البكر<sup>(١)</sup>  
 وإن [ اللقى ]<sup>(٢)</sup> سالوكم ومنعم . لكنا التمر أو ألقى إلى من التمر  
 ولما قهرهم المسلمون بذى القصه وذى حساً وقتلوه وأهلا الله الإسلام . قال شاعر  
 المسلمين يحييهم وهو زياد بن حنظلة التميمي .

أقتلهم هرض الشمال فكبكوا ككبكة [الفزى انلخو] <sup>(٣)</sup> على الوفر  
 فما صبروا الحرب عند قيلمها صبيحة يسموا بالرجال أبو بكر  
 طرقتنا بنى عيس بلقى نياجرها وثيان نهننا بقاصمة الظهر

ولما غلب المسلمون عيسا وذبيان على بلادها . وقال أبو بكر حرام على بنى ذبيان أن  
 يتركوا على هذه البلاد إذ خُشِنَها الله تعالى . ولما دخلوا في الباب الذي خرجوا منه طلبوا  
 سكنى بلادهم ، فقال أبو بكر ليست لكم بلاد . وقد أفاءها الله علينا ، وأحمائها وأرعائها .  
 وهذا فما يجله أهل العلم . وما كان من القوم أكثر من منع الصدقة فكيف بمن يمنع الصدقة ،  
 وأضاف إلى ذلك أنواعا من الكفر جمة ، نفى فعل الله عن الله ، وأضافه إلى الإحالة وتثنيات  
 الطبايع . وأضاف أفعال العباد إلى الله بقوله فعل العبد لا يعنوه ولا يوجد في غيره ، ومنعوا  
 مع ذلك الصدقة . ولما كتب أبو بكر إلى أهل الردة كتابا ملويلا فنكر منه ما تمس إليه  
 الحاجة<sup>(٤)</sup> .

بسم الله الرحمن الرحيم . إلى من بلغه كتابي هذا من عامة أو خاصة : سلام على من  
 اتبع الهدى . ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى . فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا  
 هو وحده لا شريك له .

أما بعد فإن الله أرسل محمدا من عنده إلى خلقه بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بإذنه  
 وسراجا منيرا لينتد من كان حيا ويحق القول على الكافرين . فهدى الله بالحق من أجاب

(١) كانت طيهم كرافية البكر . مثل يضرب في التشايع بالشيء . الميداني ، مجموع الأمثال ، ج ٢ ص ١٤١ .

(٢) في الطبري ( التي ) .

(٣) في الأصل ( الالحاقا ) والتصويب من الطبري ، ج ٣ ص ٢٤٧ .

(٤) انظر ، تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٢٥٠ - ٢٥١ .

وخرب بإذن من أنبر حته حتى صاروا إلى الإسلام طوعا وكرها . ثم توفى رسول الله صلى الله عليه وقد أنفذ أمر الله ونصح لأمته وقضى الذي عليه . وقد قال تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مُيْتَرُونَ » (١) . وقال : « وَمَا جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ الْإِنَّمَا مَتَّ فُهُمُ الْخَالِدُونَ » (٢) . وقال تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَحْضُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » (٣) . فمن كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات . ومن كان يعبد الله فإن الله حي قيوم لا يموت لا تلخذه سنة ولا نوم . والكتاب طويل . وإنما نذكر منه موقع الزيرة مما تمس إلى ذكره الحاجة . قال في آخره وإنى قد بعثت إليكم جيشا من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان . وأمرتهم أن لا يقاتلوا أحدا حتى يدعوه . فمن رجع إلى الحق قبل منه ومن أبى قاتلوه . ثم لا يبقون عليه بقية . ولا يتركون أحدا ممن يقدرون عليه بل يحرقونهم بالنار . ويقتلونهم كل قتلة . ويسبى النساء والذراري . ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له . ومن ترك فلن يمجز الله .

فهذا كما ترى الحكم في أهل الردة بإجماع من صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله . ما أنكره منكر ولا غيره مغير . وأوجرى في ذلك نزاع أثقل كما نُقِلَ غيره من الأحداث والحديث ، والإجماع أكد الدلالة .

ولم يقع خلاف كان في الصدر الأول وما يليه من صدور الإسلام ولا إلى يومنا هذا في كفر الثلاث الطرق التي قدمنا ذكرها في أهل الردة . ولا وقع خلاف أن المرتدين كانوا يرتدون بأحد الثلاثة الأحوال . ولا خلاف أن المرتد متى كانت له شوكة كان حكمه حكم الكافر الأصلي . وأن دارهم تكون دار حرب ، فما كانت أحكام دار الحرب كانت أحكامها . وكذلك لا خلاف أن خولة بنت يزيد بن جعفر بن قيس بن مسيلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن النول بن حنيفة بن لجيم أم محمد بن الحنفية عليه السلام كانت من سبى بنى حنيفة بن لجيم . وقعت سهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فاستوادها محمدا عليه السلام . وقد ذكر ذلك الشعراء وهو لا يقتصر إلى بيان . ولكتا لا نجد بدا من مزيد بيان لاضلال كثير من الأمة ، وسعة جهلهم في هذه المدة . قال فيه الشاعري :

(١) سورة الزمر ، آية ٢٠ .

(٢) سورة الأنبياء ، آية ٣٤ .

(٣) سورة آل عمران ، آية ١٤٤ .



أما من حنيفة بن لجيم      من بنى الدول في المصامع الصميم  
ومثله قول الآخر :

ألا قل للإمام فنتك نفسي      أطلت بذلك الجبل للقماما  
أضر بمشعر وألواه طرا      وقولك عنهم تسعين عاما  
وعادوا إليك أهل الأرض جمعا      وسموه الخليفة والإماما  
وما ذاق بن خولة طعم موت      ولا وارت له أرض عظاما

وكانت الكيسانية<sup>(١)</sup> تزعم أنه حي مرزوق وأنه المهدي الذي بشر الله به ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا وظلما . ولهم في ذلك كلام كثير . وليس هذا مما نحن فيه في شيء أعنى ذكر الحياة . ومن يقول بذلك فيستقصى ذكره ونذكر ما جاء فيه لأن قصيدنا في هذه الرسالة ليس إلا بيان ذكر أهل الردة وأحكامهم . وأن المطرفية الملعونة ومن شايعها من أهل المصانع الجهلة حكمهم حكمهم بلا خلاف في ذلك وأن ردتهم يوجب كثرة . أقوال أهل الفرق الثلاث من أهل الردة داخلة في بعض أقوال هؤلاء . ولا بدنا من ذكر من سبى جملة . وما كان قول ذلك الفرقة المسيئة ليعلم المستبصر أن القوم في عصرنا زادوا على أهل الردة أضعاضا مضاعفة ، ويلغوا النهاية العظمى في الكفر . فأي حرمة بقيت لهم ، ولا فعول على صلاتهم ولا شهادتهم كما قدمنا ذكره من أن بعض أهل الردة بقي معتصما بالصلاة وهي فرع على الشهادة . والكفر أجناس ومقالات واعتقادات وأفعال . إن حصل واحد منها كفى في كون مرتكبه كافرا ، وإن اجتمعت فاجدر أن يكون كافرا ، بل ذلك الكفر المضاعف ، وأسنا نتمكن من استقصاء ذكره ، وإنما نذكر ما تيسر من ذلك مما يكون دليلا على غيره .

فمن الكفر اعتقاد اليهودية والنصرانية والمجوسية والثنوية واعتقاد الوثنية في أن الأصنام تضر وتنفع من دون الله تعالى . ولا خلاف بين المسلمين في كفر من ذكرنا . وكذلك لا يتحقق الخلاف في كفر من طابقتهم من هذه الأمة وصوب أفعالهم وإن صاموا وصلوا وزعموا أنهم مسلمون ، بل قد وقع التكفير بدون ذلك وهو ما رواه الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان بن الهادي إلى الحق سلام الله عليه رفعه إلى جابر بن عبد الله الأنصاري . قال ، قال رسول

(١) الكيسانية : أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين على بن أبي طالب . انتظر الشهر ستاني ، لليل والنحل ، ص ١٤٧ .

الله صلى الله عليه من أبغضنا أهل البيت بعثه الله يوم القيام يهوديا . قال جابر قلت يا رسول الله وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم . قال وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم <sup>(١)</sup> . ولا بيعت يهوديا إلا من حكمه حكم اليهود . ولا يكون حكمه حكم اليهود إلا وهو كافر . وإنما قلنا إن حكم المطرقية حكم اليهود لأننا وجدنا فيهم صفة اليهود وزيادة في الكفر . وذلك أن اليهود أقرت بالله تعالى ورسله وكتبه والبعث والنشور والجنة والنار ، واعترفت بإفعال الله تعالى أنها فعله وأنها حكمه وصواب ، محبوبها ومكروهها . وأنكرت نبوة عيسى عليه السلام وكتابه ، وأنكرت نبوة محمد صلى الله عليه وآله وكتابه . وقالوا « مَا أُنزِلَ اللَّهُ عَلَيَّ بِشَرِّ شَيْءٍ » <sup>(٢)</sup> يريدون عيسى ومحمدا عليهما السلام . فقرر الله سبحانه عليهم الاحتجاج بقوله تعالى : « قُلْ مَنْ أُنزِلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ » <sup>(٣)</sup> . واعترفوا بنبوة مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي إلا نبيين ، ويانزال مائة كتاب وكتابين وأنكروا كتابين فكفروا بذلك على لسان عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وعلي الطيبين من ذرية محمد وسلامه .

وهذه المطرقية المرتدة أنكرت نبوة المائة الألف النبي والأربعة والعشرين ألف نبي ، وأنكروا جميع الكتب المنزل . وناظرونا مرارا وهاورونا أسفارا ولم يفتلخوا في شيء من ذلك أن النبوة فعل النبي وأن الله تعالى ما خص أنبياءه بالنبوة ولا فضلهم بالرسالة ، بل هم المختارون لذلك والعاملون له وأن النبوة فعلهم . وقالوا لنا نَبَأُ يَنْبُو نَبَوًا فهي نأبي . قالوا ودلالة الفعل التصرف . قلنا يا أعداء الله ما به من فعل الله شيء إلا ويمكن تصريفه . نقول نَبَتْ يَنْبُتُ نَبَاتًا فهو نأبت . وَمَاتَ يَمُوتُ مَوْتًا فهو ميت . وحى يحيى حياة فهو حى إلى غير ذلك مما يطول شرحه . وقالوا إن من أراد كان نبيا ولا يعنمه إلا تقصيرة وعجزه . وأما الكتب فقالوا لا يصح نزول العرش ، والقرآن وسائر كلام الله تعالى عرش ، وإنما القرآن صفة ضرورية لقب الملك الأعلى لا يفارقه ويسمونه ميخائيل .

وهذا الموجود بين أظهرنا ليس بقرآن وإنما هو حكاية القرآن وهم لا يسمعون القرآن . قالوا وإنما يسمعون القارئ . ولهم جهالات جمة وأقوال متناقضة . فإذا كانت اليهود كفارا بما نكرونا كان المطرقي زائدا على صفة اليهودية مائة ألف ضعف وأربعة وعشرين ألف ضعف

(١) السيوطي ، اللآلئ المستنيرة ، ج ١ ، ص ٤٠٦ : الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص ١٧٢ .

(٢) سورة الأنعام ، آية ٩١ .

(٣) سورة الأنعام ، آية ٩١ .

الآخرين لإنكار نبوة عيسى ومحمد وكتابينهما. والنصارى أمنت بجميع الكتب المنزلة والأنبياء  
 المرسلة سوى محمد صلى الله عليه وآله. وقالت إن الله تعالى ثلاثة أقانيم. أقنوم الأب يعنون  
 ذات البارئ. وأقنوم الابن يعنون الحياة وأقنوم روح القدس يعنون به القدرة. فقالوا بذات  
 وصفتين هما الذات والذات هما. قالوا فهو واحد على الحقيقة وثلاثة على الحقيقة فحكى الله  
 عنهم التثليث بذلك بقوله: «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ» <sup>(١)</sup> الآية. ويقولون «رَبَّنَا  
 تَقَرُّوْنَا ثَلَاثَةً» <sup>(٢)</sup>. والمطرفيه قالوا إن البارئ أربعين إسما هي الله والله هي. ونظروا على  
 هذا مرارا. ولا مخالفة بينهم في ذلك فيما علمناه وقد حكاه الإمام أحمد بن سليمان عليه  
 السلام في شعره فقال:

وفرقته من شرار شيعتنا      ملوا مقامى واستبعدوا أمسى  
 من أجل أنى تكبرت قلوبهم      فى مثل أسماء الواحد الصمد  
 أسماؤه يزعمونها هى هو      قديمة كالقديم فى الأبد  
 وهل يكون للأشياء وولهم      خساركا فى المعنى وفى العدد  
 فحسبنا بهوا قول من يقول يا      قديم خالف التوحيد متحد

فذكر مشابهة قلوبهم للنصارى، ثم قال عليه السلام فى كتاب العمدة فى الرد على المطرفية  
 المرتدة ومن وافقوا من أهل الردة. هذه ترجمة الكتاب فقال عليه السلام فيه أن المطرفي ثلاثة  
 حشر نصرانيا وثلاث نصراني لأنك إذا قسمت أربعين على ثلاثة كان هذه الجملة فقد زانوا على  
 النصارى فيما به كفرت النصارى. وأما المجوس فإنما كفروا حيث أضافوا النفع والضرر إلى  
 الله تعالى وأشركوا معه الشيطان فقالوا النفع من البارئ تعالى وهو عندهم يزدان والضرر من  
 أهرمن وهو عندهم الشيطان <sup>(٣)</sup>. وكذلك قالت المطرفية أن الضرر والمرض من الشيطان.  
 ويحتجون بقول أيوب أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب. قلنا وإنما أصابه الشيطان  
 بالسوسة فأتكروا ذلك وزادوا على المجوس بأن نقوا المجنوب <sup>(٤)</sup> عن الله وقالوا هو بإحالات

(١) سورة المائدة، آية ٧٣.

(٢) سورة النساء، آية ١٧١.

(٣) الشهر ستاني، الملل والنحل، ج ١، ص ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٧.

(٤) رجل مجنوب، هي قرحة تصيب الإنسان داخل جنبه، وهي علة صعبة تؤخذ في الجنب، ابن منظور،  
 لسان العرب، مادة جنب.

الأجسام . والثبوتية أضاعوا النفع والضرر إلى النور والظلمة <sup>(١)</sup> وبما مما ليس بحى ولا قادر فلا يصح أن يضاف إليهما الضر والنفع . والمطرقية أضافت الضر والنفع إلى جميع الجمادات فزادت على الجحوس أضاعافا مضاعفة وعلى الثبوتية . وأما الوثنية فاعتقدوا فى الأصنام أنها تضر وتنفع من دون الله ، وكان فى كل قبيلة صنم كما كان يعوق فى همدان ووغوث فى مذحج وهيل فى قريش وذو الخلصة فى خثعم وذو الكفين فى دوس واللوات والعزى فى ثقيف وهذيل إلى غير ذلك مما يطول . وهذه المطرقية تمتد فى الجمادات كلها . وهى أعداد لا تنحصر أنها تضر وتنفع من دون الله فزادات على اعتقاد الوثنية أضاعاف كثيرة لا تنحصر ، فهم أكفر الكفرة وأفجر الفجرة وشر أهل الفجرة المهرقة القترة . ولقد نفوا عن الله بشهادتنا عليهم وشهادته من تقدمنا من آبائنا الطاهرين جميع أفعاله من خلق ورزق وموت وحياة وزيادة ونقصان وأضاعوا ذلك إلى إحالات الأجسام وتأثيرات الطبائع ونفوا ذلك عن الحكيم الصانع .

وقد ذكر جنبا القاسم بن إبراهيم عليه السلام فى كتاب القتل والقتال وما يحل به سفلت السماء والمال وهو كثير وإنما نذكر منه نكتة . قال عليه السلام بعد كلام طويل يحل القتل والسبأ وأخذ المال بأن ينكر من حكم الله تعالى حكمة أو يضيف من أفعال عباد الله إلى الله أو ينفى شيئا من أفعال الله عن الله . وكل هذه الوجوه قد فعلته الفرقة الغوية المرتدة الشقية المسماة بالمطرقية لأنهم نفوا عن الله تعالى أفعاله وأضاعوا أفعال العباد إلى الله لأن مذهبهم أن فعل العبد لا يعمده ولا يوجد فى غيره . فقد نفوا أفعال الله عن الله وأنكروا حكما لا تنحصر وأضاعوا إلى الله تعالى من أفعال العباد والقبائح ما لا ينحصر عنده فى رسالتنا هذه . وقد أباح القاسم عليه السلام القتل والسبأ وأخذ المال بإنكار حكمة واحدة أو إضافة فعل واحد من فعل الغير إلى الله . فأعلم ذلك وتأمله موقفا إن شاء الله تعالى . ومن ذلك أنهم نفوا أن يكون لله تعالى نعمة ومنة على أحد من عباده لأمؤمن ولا كافر . لأنهم قالوا المؤمن أخذ ما أخذ من الرزق جزاء على عمله ، والكافر والفاسق مفتصبا لما فى أيديهما . وهذا مخالف لنصوص القرآن لأن القرآن جله إمتنان على العباد كسورة الرحمن وغيرها فَيُتَبَّيْ آلاءَ رَبِّكِيَّا تَكْتَبُنَّ إلى آخر السورة . والآلاء هى النعم . وقد ذكرنا أنهم ردوا من صريح كتاب الله

(١) انظر الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ٢٤٤ - ٢٤٩ .

تعالى والى المحكم الظاهر أريعمانة آية وسبعا وثلاثين آية لا تحتل آية منها التاول ، لو أنهم ربوا آية واحدة أو ظاهرا واحدا لكفروا بإجماع الأمة فكيف بمجموعها . وقد ذكرنا الأي وعيناهما فى كتاب غير هذا . ونذكر هاهنا ما تحتله هذه الرسالة على وجه التنبيه على سائر الآيات .

فمن ذلك مما يتعلق بالخلق ، وأنه سبحانه المتولى له مع كماله وزيادته ونقصانه وذكره وإنشائه . قوله تعالى « اللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءٌ رَّيْبٌ لِمَنْ يَشَاءُ الدُّكُورُ . أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاءًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ » (١) . وقال سبحانه « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » (٢) . وقال تعالى : « لَقَدْ أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ كِتَابٌ فِيهِ ذِكْرُكُمْ » (٣) إلى غير ذلك مما ذم به من أنكر نزول القرآن كقوله تعالى : « وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسُومُونَ الصَّبْرَ . إِذَا أَقْرَأُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَيْعًا وَهِيَ تَفُورُ . تَكَادُ تَمُصُّ مِنْ الْفَيْظِ كُلَّمَا أَلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ . وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ . فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ » (٤) . وقال عز من قائل : « واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون . إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززا ثالثا فقالوا إنا إليكم مرسلون . قالوا ما أنتم إلا نضر مقلنا وما أنزل الرحمن من شيء إنا أنتم إلا تكذبون » (٥) . وقال تعالى « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْمَلُونَهُ قَرَأْتُمْ تُدَوِّنُهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ . وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكًا مُصَدِّقًا الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » (٦) . وقال تعالى فى إعجاز القرآن . « قُلْ لِيِنْ أَحْمَمَتِ الْإِنْسَ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ نَعْصُهُمْ لِنَعَصُرَ ظُهُورًا » (٧) . وقال سبحانه

(١) سورة الشورى ، آية ٤٩ - ٥٠ .

(٢) سورة البقرة ، آية ١٨٥ .

(٣) سورة الانبياء ، آية ١٠ .

(٤) سورة الملك ، آية ٦ - ١١ .

(٥) سورة ياسين ، آية ١٢ - ١٥ .

(٦) سورة الانعام ، آية ٩١ - ٩٢ .

(٧) سورة الإسراء ، آية ٨٨ .

« أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ . فَلْيَاثِرُوا بِحَدِيثِ اللَّهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ » <sup>(١)</sup> . وقال عز وجل .  
 « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْلِ سُورَةِ مِثْلِهِ مَقَرَّاتٍ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ  
 مُسْلِمُونَ » <sup>(٢)</sup> . وقال جل ثناؤه « إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا  
 شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ  
 وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا  
 مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَبَ  
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ » <sup>(٤)</sup> .

وأما أنه كلامه تعالى وأنه مسموع فقد قال سبحانه « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ  
 حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ » <sup>(٥)</sup> . وقال جل وعلا : « أَتَقَطِّعُونَ  
 أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ  
 يَعْلَمُونَ » <sup>(٦)</sup> .

وأما أنه محدث فقد قال عز من قائل : « وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْتَهُ  
 مُعْرِضِينَ » <sup>(٧)</sup> . وقال سبحانه « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَقْبِضُونَ » <sup>(٨)</sup> .  
 وأما أنه باق فقد قال جل وعلا « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا » <sup>(٩)</sup> . وقال سبحانه :  
 « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » <sup>(١٠)</sup> . وجميع ذلك يدل  
 على بقاءه .

(١) سورة الطور ، آية ٣٣ - ٣٤ .

(٢) سورة هود ، آية ١٣ - ١٤ .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢٣ - ٢٤ .

(٤) سورة يونس ، آية ٣٨ - ٣٩ .

(٥) سورة التوبة ، آية ٦ .

(٦) سورة البقرة ، آية ٧٥ .

(٧) سورة الشعراء ، آية ٥ .

(٨) سورة الأنبياء ، آية ٢ .

(٩) سورة محمد ، آية ٢٤ .

(١٠) سورة النساء ، آية ٨٢ .

ومن ذلك ما يدل على أنه تعالى يتولى أنزال الأمطار خلاف ما تذهب إليه هذه الفرقة الضالة ومن واقعته من الملحة الطبيعية من أنه من بخارات يتصاعد من الأرض . فقال جل وعز : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ » (١) . وقال سبحانه « وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْتَبَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » (٢) . وأمثال ذلك من آيات القرآن الكريم في وضع وعشرين آية فيها التصريح الظاهر أن الله تعالى أنزل المطر من السماء إلى الأرض .

ومن ذلك ما ورد في اختصاص الله تعالى لأتبيائه بالنبوة وأنها فعله عز وجل . فقال سبحانه « أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيُؤْثِرُوا بِهَا الْكَاْفِرِينَ » (٣) وقال جل وعلا : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَحَمَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ » (٤) وأمثال ذلك مما يدل على أنه تعالى اختصهم بالنبوة ولم يكلها إلى عباده كما قال تعالى « وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ » (٥) . وقال عز من قائل « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخُيُورَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ » (٦) . وقال جل وعلا : « قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . يُخَصِّصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » (٧) إلى آخر ذلك من سائر الآيات التي قدمنا ذكر عددها . فمن أحب الاطلاع على جعلتها فلينظر في رسالتنا الموسومة بالفارقة يجده هناك إن شاء الله تعالى . فإذا قد تقرر أنه لم تبق فرقة من فرق الكفر إلا وقد زادوا عليها فيما به كُفرت ثم اختصوا بكفر جديد كبير واسع فهم كما قدمنا أكثر الكفرة ، وأخبت الفجرة ، وإنكارهم لمذاهبهم تطهير للكفر بالكذب فهم بمنزلة من يفسل الغائط بالبول فإنه لا يظهر أبداً .

(١) سورة الزمر ، آية ٢١ .

(٢) سورة ق ، آية ٩ .

(٣) سورة الأنعام ، آية ٨٩ .

(٤) سورة الحديد ، آية ٢٦ .

(٥) سورة الأنعام ، آية ١٢٤ .

(٦) سورة القصص ، آية ٦٨ .

(٧) سورة آل عمران ، آية ٧٣ - ٧٤ .

لأنه رام تطهير النجس بالنجس . فكذبوا لأنهم راموا نفى الكفر عن أنفسهم فازدادوا رجسا إلى رجسهم . فلو أنهم قالوا هذا كان اعتقادنا وتينا منه لكانوا بمنزلة من غسل النجس بالماء لأن التوبة ترحض الذنوب ونحن نعلم مذهبهم منهم ضرورة ، ويعلمة كافة من خالطهم من المسلمين . ولذا تقررت هذه الجملة فلنرجع إلى ما كنا بصدد من ذكر الفرقة المرتدة وأحكام أهل الردة . هذه المصانع هي قرارة كفرهم وعوشة ريتهم واستمرت بذلك الأعصار ومضت عليه الدهور وهم في الأطلال وتصمرت القرون من يوم نجوم كفرهم إلى الوقت الذي جرى فيه ظهور نفاقهم . وبأيهونا على التوبة والبراءة من الفرقة المرتدة إلا من نفر منهم أصر . وأقاموا على ذلك مدة تبدوا منهم أمارات النفاق ودلائل الكفر ونحن نحملهم على ظاهر غير سليم إلى أن طال عليهم الأمد . وقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون . فالتهبوا الكفر ومنعوا الزكاة التي منعها بنص القرآن الكريم شرك . قال تعالى : « وَيَلُ لِّلْمُشْرِكِينَ . الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » (١) . ولا كفر أتبع من الشرك بالله ، وظاهروا الشقى المشركى وأهوانه من الفرقة المرتدة الملعونة المسماة بالمطرية وسلموا الأمر له في نفوسهم وبلادهم من طرق جملة . ووجوه كثيرة كما قدمنا فحاكمناهم إلى الله تعالى فقضى لنا عليهم فقتلنا المقاتلة وسببنا الزرية امتثالا لحكم رب العالمين . واقتداء بوحى النبى الأمين والصحابه الراشدين . ولا بنا نذكر من ذلك طرفا يدل على ما وراءه ليكون تذكرا للمستبصرين وبرهانا للمقصرين وعلى الله تتوكل وإياه نستعين .

إعلم أيديكم الله أن العلامة كانت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله في الإسلام أو الردة الصديقة فمن سلمها عد من المسلمين ومن منعها لم يختلف الصحابة في رده ولا يسأل عن حاله بعد ذلك .

وقد شهدت بذلك أشعارهم وأثوارهم لمن كان يعرفها ممن يمتنى بأمر الدين ويفرق بين المسلمين والكافرين . وذلك أنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ' اجتمعت الوفود لعاشره من موت النبى صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بأذنين القيام بشرائط الاسلام وأنواعه مستغفنين من الزكاة . ونزلوا على كبار الصحابة متحرمين بهم ومتشفعين في نجات ما سألوه ، فاجتمع جماعة من الصحابة واشتوروا في ذات بينهم على قبول ما جاء وا به ، وجاء وا إلى



أبو بكر فقالوا له ما دار بينهم . وقالوا له رأينا أن تساعدكم إلى ذلك حتى نبليغ ما نريد . فابى ذلك أبو بكر أشد الإباء . وقال ما هو معلوم من قوله والله لو منعوني عناقاً أو قال عقلاً مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وآله لقاتلتهم عليه وأجل لهم يوم وأيلة . فلما خاض الناس في القول أمر بالنداء بالصلاة جامعة . فلما تتأماوا قام فحمد الله وأثنى عليه . وقال إن الله تعالى توكل لهذا الأمر فهو ناهض من أزمه ، وخاذل من تركه ، وأنه بلغنى أن وفود العرب يعرضون الصلاة ويأبون الزكاة ، وإنى لا أفرق ما جمع الله بينه . ألا وإنهم لو منعوني عقلاً مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبلت منهم ألا وزن الزمة برية من رجل أجدّه من هذه الوفود بعد يومه وأيلته بالمدينة . فوثبوا يتخطون رقاب الناس طائرين إلى حشائهم . ما بقى منهم في المدينة واحد . وكانت الوفود من سليم وأسد وغطفان وهوازن وتميم ومن صاقبهم . وقال أبو بكر لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله ، إن الأرض كافرة <sup>(١)</sup> وقد رأى وفدكم منكم قلة ، وإنكم لا تدرون ليلاً تؤثثون أو نهاراً ، وأنناهم منكم على بريد ، وقد كان القوم يأملون أن نقبل ما أتوا به وقد أئبينا عليهم ونبذنا إليهم فاستعدوا وأعدوا .

فهل علمت أيها السامع أن أهل المصانع نقصوا مما كان عليه القوم كلمة واحدة ، بل زادوا على ذلك قطع الصلاة مع الزكاة إلا القليل ، واعتقاد الكفر الذي قلصنا ذكره أو توبة الأمر من يمتدده والمالاة له . وكان من قولهم أن بلاننا لا تحتل الزكاة في المجمع والمحال . فلا يقول لهم أحد اتقوا الله . وجاهوا إلى السنو يحيى بن حمزة في محفل جامع . فقالوا إنا نريد منك بأن تعقد لنا بأن الإمام لا يطالبنا بالزكاة ولا يذكر فيها كلمة واحدة ، فقال لهم لا أجترئ على ذلك . فكيف يجوز لمسلم يعتقد إسلامهم أو يعدم من جملة المسلمين ، أو يخرجهم من أحكام المرتدين . « تَغْوِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » <sup>(٢)</sup>.

ولما حاربهم خالد بن الوليد في بزاخه لم يقع سبى لأن طليعه كان أمرهم بانتفاذ أموالهم ونسائهم وذرائعهم إلى نواحي بلاد طى ، وأن يلقوا المسلمين متجردين في الجند . ولما قتل الله منهم من قتل في بزاخة وقض جمعهم بعد بلاء شديد لا يتعلق ذكره بما نحن بصدده ، نَهَدَ <sup>(٣)</sup> لبنى تميم في المهاجرين والتابعين ، فتخلف عنه الانتصار وقالوا لم يعهد إلينا أبو بكر

(١) الكافر والكفر : الظلمة . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة كفر .

(٢) سورة الأنعام ، آية ١٤٣ .

(٣) المناهضة في الحرب . المناهضة . ونهد إلى العدو ينهد : نهض . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نهض .

أمرا بعد فراغنا من القوم ولابد من انتظار رأيه . قال فإني الأمير وقد عهد إلى بحرب المرتدين جملة . وإذا كنت لا أتمكن من مراجعته وخفت قوات الفريضة أفلس أنتهزها . وهذه تميم بالبطاح مع مالك بن نويرة . فلما عوف والأبناء من بني تميم فقد كانوا أطاعوا الزيرقان بن بدر ويستوا على الإسلام . وكان قيس بن عاصم على المقاسم والبطنون ففرق الصدقة على فقرائهم إلا أنه تاب لما رأى نكير الله فيمن خالف الإسلام . ولقى الجنود بأمداد ما قسم من الصدقة وقال الزيرقان فيما كان من ثبوته وتثنية الزكاة :

وفيت يلكواد الرسول وقد أبت	سعاة فلم يُرد يعيرا مجيرها
معا ومنعناها من الناس كلهم	تُرأى <sup>(١)</sup> الأهادى عنينا ما يضيرها <sup>(٢)</sup>
وأبيتها كي لا أخون بنمتي	محلتني لم تدرس لركب ظهورها
أرمت <sup>(٣)</sup> بها التقوى ومجد حيثها	إذا عصبة سامي قبيلي فخورها
ورأى لمن حى إذا عسد سعيهم	يرى الفخر منها حيها وقبورها
لصافروهم لم يضرعوا وكبارهم	رِزَانُ مَرَّاسِيهَا عفاف صبورها
ومن رط حيان <sup>(٤)</sup> توليت لمتي	ولم يَكُنْ سيفي تبجحها وهزبورها
ولله ملك قد خصلت وفاسارس	طعنت إذا ما الخيل شد مُغيرها
فلمرجت أولمًا ينجلاء ثرة	بحيث الذي يرجو الحياة قصيرها <sup>(٥)</sup>
ومشهد صدق قد شهدت فلم أكن	به خاملا واليوم يُنقى مصيرها
أرى <sup>(٦)</sup> رهبة الأعداء مني جرأتى <sup>(٧)</sup>	ولتكني <sup>(٨)</sup> إذا ما النفس يوحى ضميرها

(١) في الأصل ترائنا والتصويب من تاريخ الطبري ، ج ٢ ص ٢٠٥ .

(٢) في الأصل مصيرها والتصويب من تاريخ الطبري ، ج ٢ ص ٢٠٥ .

(٣) في الأصل أنزل والتصويب من تاريخ الطبري ، ج ٢ ص ٢٠٥ .

(٤) في تاريخ الطبري ( كتأيد ) ، ج ٣ ص ٢٠٥ .

(٥) في تاريخ الطبري ( يضيرها ) ، ج ٣ ص ٢٠٦ .

(٦) في الأصل أيا والتصويب من تاريخ الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٦ .

(٧) في تاريخ الطبري ( حراة ) ، ج ٣ ص ٢٠٦ .

(٨) في تاريخ الطبري ( ويبكى ) ، ج ٣ ص ٢٠٦ .

وقد كان قيس بن ماصم قال لما قسم الصدقة في فقراء قومه كما يفعله كثير من أهل العصر . ويظنون أن الاسلام يبقى مع ذلك . قال .

إلا أبلغنا عن قريش رسالة إذا ما اتتكم <sup>(١)</sup> بينات الودائع  
حبوت بها في الدهر أعراض مقرر وأبست منها كل أطلس طامع  
في أبيات له وليس استقصاء ما قالوا غرضنا ؛ وإنما نريد ما تقع به الدلالة .

ولما أغار خالد بن الوليد على تميم ، وهم على ما يقال له اليعوضة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله قد ولى مالك بن نويرة على صنقات بني يربوع فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله عهد ماله إلى ما جمع من الصدقة ففرقها على بني يربوع . وثبت بزعمه على الاسلام ، فلامه الأقرع بن حابس والتعقاع بن معبد بن دراره ، وقالوا لا تعجل بتفريق ما في يدك ، فلا بد من قائم بالأمر بعد محمد صلى الله عليه وآله . فقال .

أرأيتني الله بالنعم المنسئ  
ببرقة وحرمان <sup>(٢)</sup> لقد أرأيتني  
تمشى يا ابن <sup>(٣)</sup> حولة <sup>(٤)</sup> في تميم وصلحبه الأكيبرع تلحياني <sup>(٥)</sup>  
حميت حماعا بالسيف صلبا فلم ترمض يدائي ولا بتلاني <sup>(٦)</sup>  
وقال مالك بن نويرة أيضا :

وقلت خذوا أموالكم غير خائف ولا ناظر فيما يجي من الفد  
فلئن قسام بالأمر المخوف قائم ألعنا وقتلنا الذين دين محمد

ولما هجم عليهم المسلمون قالت تميم من أنتم قالوا المسلمون . قالت تميم فنحن المسلمون وما كان من مالك وأصحابه ردة فيما يعلمه إلا الاتواء على الزكاة وهم قاتمون بالصلاة فقتلهم

(١) في تاريخ الطبري ( انتهى ) ، ج ٢ ص ٢٠٦ .

(٢) في الأصل وحرمان والتصويب من خزنة الأدب ، م ١ ، ص ٢٣٦ .

(٣) في الأصل تمنيا يابن والتصويب من خزنة الأدب ، م ١ ، ص ٢٣٦ .

(٤) حولة أم ضرار بن القعقاع وهي معاذة بنت ضرار بن عمرو الضبي . خزنة الأدب ، م ١ ، ص ٢٣٦ .

(٥) في الأصل يلحياني والتصويب من خزنة الأدب ، م ١ ، ص ٢٣٦ .

(٦) هذا البيت في خزنة الأدب ، م ١ ، ص ٢٣٦ على النمر التالي .

حوت جميعها بالسيف صلبا ... ولم ترمض يدائي ولا جتاني

المسلمون . وكان في القتل مالك بن نويرة ، وأخذ خالد امرأته بنت المنهال <sup>(١)</sup> وكانت من أجمل النساء وأخذ رءوس القتلى فثقلت <sup>(٢)</sup> بها القبور كل قدر على ثلاثة رءوس .

فمما ذكر أهل العلم بحديثهم وحديثهم أن القدر التي كان تحتها رأس مالك بن نويرة نضجت قبل أن تصل النار إلى بشرة رأسه لكثرة شعر رأسه وريثاء أخوه متم بقصائد كثيرة منونة في كتب العلم لأنه أحد فحول الشعر . ومن قصائده ، القصيدة ،

وليسنا بكتف من عامرة	ولا غطفان ولا من أسود
ولا من سليم والفلفها <sup>(٣)</sup>	ولا من تميم وأهل الجند
ولا ذي الخمار ولا قومه	ولا أشجع العرف لولا الذكد
ولا من عرانبين من رائل	سوق البحيرة <sup>(٤)</sup> سوق النقد <sup>(٥)</sup>
وكنا أناسا على شبيهة	نرى الغي من أمرنا كالرشد
ندين بما دان كسلاينا	في ياليت والده لم يلد
تمنى النبوة في شركرة	وما قالها قبله من أحد
فلما أتاخ بنا خبالد	جهننا وأهل من قد جهد
فصالحنا بعد حد القتال	على ما أراد ومال يرد
خسرنا إليه من أموالنا	ونصف السبي ونصف العمد
وكل غريب له نمة	فقلنا عارها في الأبد

(١) أم تميم ابنة المنهال بن حصمة الربيعة . تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٢٧٨ ، ح ٨ نفس الصفحة .

(٢) الأثنية : الحجر الذي توضع عليه القدر وجمعها أثلى . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة أثف .

(٣) اللف : الحزب والطائفة والجمع الفاف ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة لقف .

(٤) البحيرة : الشاة أو الناقة إذا ولدت خمسة أبطن فكان آخرها نكرا بحرقا لأنها أي شقوها وتركها فلا يمسا أحد ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة بحر .

(٥) النقد . صفار الغنم ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نقد .

وقوله كل غريب يريد غريب الدل من صفات النساء فقلنا عار السبى إلى آخر الدهر .  
فهذا كما ترى من أقوالهم وإعترافهم بما جرى عليهم من السبى بين لذي البسيرة أنا اتبعنا  
وما ابتدئنا . وفيه تكذيب لمن يقول إن أهل الشهابتين لا يقع فيهم السبأ جهلا منه بأصول  
العلم وفروجه ومعقول الدين ومسمومه . ولقد علم أهل العلم أن من مجايب مسيئة الكذاب  
الملعون أن مهر سجاج الكذابة الملعونة لما تزوجها صلاة العشاء الآخرة والفجر لها ولقومها .  
وكان هو وقومه غير تاركين لشيء من الصلوات حتى أخزاهم الله بسيوف الحق وأيدى المحقين .  
هذا السبأ بعد محمد صلى الله عليه وآله في أمته بلا خلاف بين أهل العلم في ذلك فقد رأيت  
كيف قاسم المسلمون فتیان الطعان من ربيعة بن نزار أولادهم ، أخذوا بنتا وتركوا بنتا ،  
وأخذوا إبنا وتركوا ابنا . ولولا الصلح أخذوا الجميع . لأن النبی حل به النصف يصل به  
النصف الآخر .

وإنما لبست الفرقة الملعونة على العوام الجهال ، وشوشت باسم الإسلام واسم الشهابتين  
ولم تدرك أن للإسلام رسوما وحودا من تعداها خرج منه وإن ادعى البقاء عليه لم يسأله أهل  
المعرفة في ذلك . وأهل بيت النبي صلى الله عليه وآله لم تظهر لهم قدرة ولا اتساع مملكة  
لإجماع أكثر الأمة على عداوتهم وعنادهم ودفهم عن حقهم فلم يتمكنوا من إظهار الأحكام في  
قرن الردة . وإلا فهذا أقرب الأثمة عليهم السلام إلينا أحمد بن سليمان سلام الله على روحه  
الكريمة ، كتبه مشحونة شاهدة بما قلنا من كون الطرفية المرتدة حكمهم حكم أهل دار  
الحرب . وأنها لا تحمل ذبائحهم ولا مناكرتهم ولا موارثتهم ولا قبورهم في مقابر المسلمين ، ولا  
رطوبتهم<sup>(١)</sup> عند من يرى برأى الهادي عليه السلام . وقد ذكر ذلك في تصانيف عدة منها  
كتاب العمدة وما هو اليوم موجود بين أظهرنا يشهد بما قلنا .

ومن ذلك أيضا ما كان من حديث بنى ناجية . وهم كانوا ينسبون إلى سامة بن لؤي ،  
وجاءوا إلى عمر ليلحقهم بقریش فكره ذلك ، وجاءوا إلى عثمان فالحقهم بقریش وجعل لهم  
مثل أصليات قریش .

ولما تولى الأمر علي عليه السلام جاءوا إليه فقال لهم إن سامه بن لؤي لم يخلف إلا ابنة  
فإن كنتم أولادها فلتتم بنو أختنا ، وإن زعمتم أنكم أولاده من رجل خلفه فلا حقيقة لذلك

(١) الرطب . ما لا يسخر ولا يبقى كاللواك والبقل . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة رطب .

الحقوا بفحصيلتكم التي تؤويكم ، فطعنوا عليه وجنبوا وتريصوا ، وكانت عيونه عليهم راصدة ، فجاء عيته في بعض الأيام ، فلما أقبل قال له علي عليه السلام آمنوا فطعنوا أم جنبوا فطعنوا . قال يا أمير المؤمنين بل طعنوا فقلبوا <sup>(١)</sup> . وحكى له خير القوم ، فدعا معقل بن قيس الرياحي فبمته في إثر القوم فلحقهم فحاربهم وقهرهم وسباهم وجاء بهم إلى العراق . فاعترضه مصقلة بن هبيرة فشرأهم بخمسمائة ألف درهم نقد بعضها ، وهرب ببعضها . فقال علي عليه السلام ، قبح الله مصقلة فعل فعل الأحرار وهرب هرب العبيد . أما أنه لو أقام أخذنا ميسوره وانتظرننا بماله وفوره <sup>(٢)</sup> . وجاءوا إلى علي عليه السلام فقالوا ردهم إلى الرق . فقال لا سبيل إلى ذلك ، قد صتقوا وما لكم إلا ما لصاحبكم . وقد قالت امرأة منهم .

سببنا مماتل وأروى حى من الأحياء ضاحيه سبينا  
ولا لنا بغير الله رها ولا لنا المسيح ولا امتسينا

وكان ظاهر القوم على الإسلام ورأسهم الخريث بن راشد وعاب الناس على معقل سببهم كما فعل أهل العصر ، فظنوا أن منع الصنقة ليس بكثر . فقال معقل بن قيس رحمه الله ..

لعمري إن عاب أهل العراق على سببي بنى ناجية  
لأصيب من سببهم كفرهم وكفى سببهم هالية  
فقد قال قوم قسما معقل فقلت قلوبكم القاسية

فهذا فعل صاحب علي عليه السلام أيضا وأجازه علي عليه السلام وشهده من بقى من أفاضل الصحابة رضى الله عنهم ، ولم ينكره أحد منهم فلا وجه لإنكار ما وقع في عصرنا هذا إلا الجهل بالآثار ومعاندة الأئمة الأخيار سلام الله عليهم ولم يختلف أحد من أهل العلم في حديث بنى ناجية وسببهم وبغضتهم لأهل البيت عليهم السلام باقية إلى الآن .

ذكر مصنف أخبار يحيى بن زيد عليه السلام أنه لما أخذ من دار أبي الجوشن عمر بن داود الشيباني وحبس ، أنخل عليه وجوه أهل الضلالة ليبيكنه فكان فيمن نخل عليه بو حسن الحارس بن عبد الله بن الحسوح الجعدي . فقال ليحيى قد عرفت بلادنا واطلال العدو علينا ،

(١) انظر تاريخ الطبري ، ج ٥ ، ص ١١٥ .

(٢) نهج البلاغة ، ج ١ ، ص ١٤٨ .

وإننا في بحورهم <sup>(١)</sup> في أقصى برية في الإسلام . وكان في نشأ <sup>(٢)</sup> أنباط العراق لك ممكن  
لو أردت ذلك ، فلا تبخل بلادنا لتروم تفريق جماعتنا . فقال يحيى تعنى من هذا قتل الصارت  
بن عبد الله قال الجعدى . قال نعم . قال أما إن عداوتكم لنا أهل البيت قديمة ، قال ثم كلمه  
جهمة بن مسعود الناجي بكلام غليظ . فقال يحيى لا تلامون على بغضنا لأنر أبى الحسن  
فيكم يريد عليه السلام سباء على عليه السلام لبني ناجية . قال وتكلم معرف ابن شجرة  
الأزدى فقال أما بلغك أن زوال جبل أيسر من زوال ملك لم يقض أجله <sup>(٣)</sup> ولم ياذن الله في  
زواله . قال يحيى عليه السلام فمضى أن يكون الله قد أنن بذلك . ولا خلاف بين أهل العلم فيما  
حكينا من سبى على عليه السلام بني ناجية . وقد وردت الآثار بفضل عتق الرقية والرقاب من  
وإد إسماعيل . ونحن نروى ذلك وهم صميم العرب . فلو لا أن الرقي يصح فيهم لما ورد فيه  
الحديث . فلا معنى لإبتكار سبى أهل الردة من العرب .

ولما وصل مصقلة إلى الشام ندم على فراق على عليه السلام وكتب إلى أهل العراق شعرا  
فقال .

يا راكب الأنما سلم خفها	وماريها حتى تصل أهل بابل
لكننى إلى أهل العراق رسالة	وخص بها أحياء بكر بن وائل
وهم بهما حلياء وبيعة أننى	تركت علياً خبير حالف ونامل
على خبير ننب خبير تارك دينه	ولا سامع فيه مقالة قائل
ولكننى كنت امرء من ثقائته	لكنم في الشورى وأهل الرسائل
فلتنبت ننبنا لم يكن ليطلبه	حليم ولت الليث لا فله أكله
ولا طالب بالشمام ريف مميشتة	وما الجوع في أرض العراق بكله

والأدلة بحمد الله بذلك شاهدة منسادة يعرفها من له أننى بسطة في العلم ، وجهل الجهال  
بصحة ما يعرفه أهل العلم لا يكون مانعا من فعله ، لولا ذلك لمطلت الشرائع فكثرتها لا

(١) بحورهم أى بلادهم وأرضهم ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة بحر .

(٢) النشأة : الشجرة اليابسة والجمع نشأ ، ابن منظور ، لسان العرب ، مادة نشأ .

(٣) فى الأصل أكله .

تعرفه العوام ولا تدرك به . وقد كانت جملة الدين زاده الله شرفا وجدة مجهولة عند أكثر الخلق . فلم يمنع ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله من إظهاره وإمضائه والقتال عنه حتى كانوا يتعجبون منه كما حكى الله عنهم من قولهم أن هذا الشئ عجاب ، وأولا ما أخذ الله على أهل العلم من تبيينه لما ألزمنا نفوسنا هذا البيان ولا اشتغلنا بهذا الشأن . وإن كان ظهوره يغنى عن المبالغة في كشفه ، ولكن أردنا ذلك « لِتَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَرَحِمَى مَنْ رَحِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ » (١) . ولجهلهم متى نكر لهم هذا قالوا فانظروا إلى كلام الأئمة والعلماء في أهل البغى والسيرة فيهم ونسى الجهال أن أهل البغى لابد لهم من شرايط ، أحدها أن يكونوا في الأصل مؤمنين ، كما قال تعالى : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَلَا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا » (٢) فساوى بينهم في صفة الإيمان . الثاني أن يخرجوا على إمام الحق . والثالث أن يدعو أنهم أولى بالحق منه . فأما من يعتقد خصلة أو خصلتين من الكفر فلا يليق به اسم البغى وإنما هو كافر . فلما قالوا أنظروا إلى أحكام الكفار لا خبرناهم ما هي . وربما قالوا أنظروا إلى قول الأئمة عليهم السلام والعلماء في المرتد فإنه يستتاب ثلاثا وإلا قتل وقسم ماله بين ورثته . وما حكمه إذا لحق بدار الحرب .

والأئمة عليهم السلام تكلموا في المرتد الذي تكون داره دار الإسلام ثم تظهر ردة والأحكام جارية عليه . فأما لو كانت له شوكة بحيث يظهر كفره واحتقاده بغير ذمة من أحد المسلمين ولا جوار فإن موضع قدميه وداره تكون دار حرب وإلا فليسألونا لنخبرهم قطع الله دابرهم وجعل النصر عليهم وصلى الله على النبي وآله .

وهذا وأينا فيهم لم نكتمه من أول وهلة ولا خفنا إذا ظهر مقت أهل المعرفة . فأما إنكار الجهال فلا تعتمد به العلماء وأهل المعرفة . وقد ذكرنا ذلك في الأشعار من قبل هذا فقلنا في الشعر الرأى ..

فإن بعت شوكة منهم فسببهم أهل من شرب ما يهيم من المطر

وكتبنا إلى أشرافهم الذين اقتنوا بهم في الكفر وتابعوهم في الفى بأنكم إن تماديتم في مشايعة القوم وأظهرنا الله عليكم أننا نسقكم بماء كم ونسبى نزاريكم وإن قويت أنسابكم منا ،

(١) سورة الأنفال ، آية ٤٢ .

(٢) سورة الحجرات ، آية ٩ .



فإن أقرب الناس منا وأبعدهم في الحق سواء عندنا . فحفظوا الكتاب وأروه من يجوز عليه ناموسهم من العوام فحمدنا الله تعالى على إظهار قولنا فيه لأنه حكم نبوي يعتقد من اعتقد وجوب طاعتنا . قالوا تسبى بنات الهادي فلنا نسبيهن لكفر أهلن . وحرمة إبراهيم وإسحق وموقوب وهرون بالنبوة<sup>(١)</sup> أعظم من حرمة الهادي عليه السلام بالإمامة . فلما كفر أبناء هؤلاء الأنبياء عليهم السلام ، حل لنا سبى ذراريهم ونسائهم . وإبراهيم خليل الرحمن جننا والأنبياء الذين ذكرناهم وواده أعمامنا . وسنة الله لا تحول ولا تبدل . قال سبحانه : « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا »<sup>(٢)</sup> . « وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا »<sup>(٣)</sup> فتيقظ لما ذكرنا لك تجده كما قلنا .

وهذه قبائل العرب التي سببت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أكثرهم من ذرية إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام ومن عنصر محمد صلى الله عليه وآله سيد الأولين والآخرين لأنها قبائل ريبة ومضر ابني نزار بن معد بن عدنان . وإليه ينتهي رسول الله صلى الله عليه وآله . وأقرب من ذلك بنو أسد تلقى النبي صلى الله عليه وآله في خزيمه بن مدركة بن اليعاسق بن مضر . وهبوس وبزيان وسائر خلفان تلقاه في مضر بن نزار ، وربيعة تلقاه إلى نزار بن معد فلم تصممهم قرابتهم من السبابة لما كفروا بالله . ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وآله اعتق قريشا يوم الفتح وسماهم الملقاء للمكهم المسلمون وسبوا ذراريهم ، وعلى أن تسميتهم الملقاء دلالة على الرقي . والمسلمون ملكوا اليعاسق رضى الله عنه يوم بدر بالأسر وأطلقوه بالفداء ومن كان من بني هاشم ، وإنما هي تقليطات تجوز على أرباب الجهالات .

ثم لنرجع إلى حديث أهل الردة وأمر السبي لأن ذكره المقصود وفي رسالتنا هذه لنفي جهالة الجهال التي منعت من السبي بعد الرسول صلى الله عليه وآله في هذه الأمة .

قد ذكرنا في صدر الرسالة ردة عمان على يدى لقيط بن مالك الأزدي وكان يقال له نو التاج ، وكان يسمى في الجاهلية الجَلْدِي . ولما غلب على عمان وغلب جيفرا بن الجنداء وعبادا<sup>(٤)</sup> عليها ، وهزمهما إلى الأجيال أمدهما أبو بكر بحنيفة بن محصن القلثاني من

(١) في الأصل النبوة .

(٢) سورة الأحزاب ، آية ٦٢ .

(٣) سورة فاطر ، آية ٤٣ .

(٤) في الأصل حبدها والتصويب من تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٣١٤ .

حمير، وهرقجة بن هزيمة من الأزد وقد كان قال ، حذيفة لعمان وهرقجة لمهرة وأنتما متساندان وكل واحد منكما أمير صاحبه في وجهه . فخرجنا متمساندين وأمرهما أن يجدا السير إلى عمان فإذا كانا منها قريباً كاتباً جيفراً وعباداً وعلماً برأيهما . وقد كان أبو بكر أيضاً كتب إلى شرحبيل بن حسنة أن يسير إلى عمان مدداً لحذيفة وهرقجة . وقال إن يلحق بكم حكمة فهو على الناس وهو وجهكم إلى مهرة وحضر موت واليمن . ولما بلغ لقيط مصيرهم إلى رُحَافٍ في جانب عمان ، ونهض جيفر وعباد فمسكرا بأصهار<sup>(١)</sup> ووالها الناس عكرمة ، وتوافقت جنود المسلمين إلى أصهار فاستبرأوا من يليهم وأصلحوا الجهات ثم كاتبوا رؤساء أصحاب لقيط فاستجاب لهم طائفة منهم سيد بنى جُنْدٍ فانفصوا عن لقيط فنهضوا إليه وقد رقت جنوده وإن كان في الدماء الأكثر فنهضوا إلى دُبَا<sup>(٢)</sup> وكان لقيط قد جمع العيالات وتركهم خلف الناس حفيظة لهم لئلا ينهزموا ، وتحافظوا فاقبطل القوم قتالاً شديداً قل ما سمع بمثله فاستظهر لقيط على الناس وكاد يستعلى وجعل يطعن في الزيادة والمسلمون في التقصان على أن الحفيظة قائمة في المسلمين والرايات قائمة إلا أن الخطب قد اشتد على المسلمين وكثرت القتل فيهم وقشت الجرائح ، وكاد أن يقع لأعداء الله الظفر فبينما الناس فيما هم فيه إذ وردت أمداد المسلمين من بنى ناجية عليهم الخريت<sup>(٣)</sup> بن راشد الناجي ومن انضم إليهم من القبائل عبد القيس والشواذب فاستعلى المسلمون على المرتدين فقتلوه قتلًا ذريعاً بلفت القتل عشرة آلاف قتيل سوى الشداد وحيوت الذراري والسبا وصارت القنائم إلى القباض وقسمت وأقربت من الأخماس ثمان مائة رأس . وانفذت مع هرقجة ، وأقام جنيفة بعمان . وذلك رأى أبي بكر . واستقرت الأمور وعاد الإسلام إلى أحسن عاداته . والغرض بذكر ما تعلق بالسبي في العرب بعد النبي صلى الله عليه وآله ، فأرينا بيان ذلك بوجوهه وفنونه وجهاته وأهداده ليكون عرضاً يقصده من أراد معرفة تلك الأحوال . وليعلم صحة ذلك من كانت له بسطة في

(١) في تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣١٥ (صحاح) .

(٢) دبا بفتح الباء الموحدة المخففة وفتح الدال المهملة . ابن الأثير ، الكامل ج ٢ ، ص ٣٧٤ .

(٣) في الأصل الحرث بن راشد السامي . والتصويب بن . تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣١٥ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٣٧٤ .

والخرية بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء المهملة المكسورة ثم ياء مثناة من تحتها وأخرها تاء ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٣٧٤ .

الأثار . فلربما أن نبين وقع السبأ في العرب بحيث لا يتمكن أحد ممن يستحيى من المباهة من انكاره وأن ذلك ظاهر متيقن بمشهد أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه فهم الأئمة المعصومون على بن أبي طالب عليه السلام وولاده الحسن والمسين عليهم السلام . فلم يتكروا ذلك بل صوبوه وأخذ على عليه السلام منهم ، ووطئ بحكم الملك . وكذلك فعل فضلاء الصحابة بغير متاكدة منهم في ذلك فكيف ينبغي لجهال أهل العصر انكار وقوع السبأ فيمن هو أقيح من أهل ذلك العصر أفعالا وأشنع مقالا .

وأما ردة مهرة فإنها كانت على رئيس لهم يقال له شخريت من بني شخراة <sup>(١)</sup> ، وعلى المصبيح أحد بني محارب <sup>(٢)</sup> . ومعه جل الجمع . وكان كل واحد منهما يريد أن يكون الأمر بما أرادوا من على الكفر على يديه ، والله متم نوره وتر كره الكافرين <sup>(٣)</sup> . أحدهما كان بجيروت <sup>(٤)</sup> والآخر بالنجد . فدما عكرمه شخريت وكان في أقل الجمع ، فدما عكرمة إلى الرجوع إلى الدين والنزوع عن الكفر ، فاجابه بأول الدعاء . وبما المصبيح فاضتر بكثرة من اجتمع إليه وقد ملؤوا تلك القيمان والرحاب بأرض مهرة ، قلبى أشد الإياء فتأهدهم المسلمون إلى عكرمة بلحان ، فابلغه عكرمة المهاجر واستأمنه على نفسه ونفر معه تسعة على أن يؤمنهم وأهلهم فلجأ بهم إلى ذلك على أن يقتلوا لهم الباب ففتحو الباب واقتحمه المسلمون . فوفوا للتسعة المعينين وقتلوا جميع من فيه من ذكر حالم مدافعة وصبرا . وجمعوا السبي ألف رأس غلام وجارية فقتلوا الخمس إلى أبي بكر ، وقسموا الأربعة الأخماس في جيش المسلمين . فلما اطمأنت بالأشعث الدار بعد تمصير الكوفة والمدة الطويلة استأذن في فداء نسوة من نسوته ، فكان يسير في الكوفة في القبايل وهو يسأل عن ثياب وعقاب وغراب وكلب وذئب . فلما وقف على بني نهد قالوا ما مسالتك عن هؤلاء النفر . قال إن نساءنا احتفظن يوم النجير فآخذهن الذبان والعقبان والغريان والكلاب والذئاب . فوجدوا غرابا في بني خطيف <sup>(٥)</sup> .

(١) في الأصل شمخراة . والتصويب من : تاريخ الطبري ، ج ٢ ، ص ٣١٦ : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٢) في الأصل محارب . والتصويب من : تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣١٧ : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٣) سورة الصف ، آية ٨ .

(٤) في الأصل حيرون . والتصويب من : تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٢١٦ .

(٥) انظر : تاريخ الطبري ، ج ٣ ، ص ٣٤٠ : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ص ٢٢٣ .

فهل رأيت أيها السامع أعجب ممن ينكر سبى أهل المصانع الخبيثة من كل جانب المرتدين بكل وجه يوجب الردة مع العلم بهذه الأحوال .

والذى ينتهى إليه علمى أنى أشهد أن كئدة على هذه الصورة التى قدمنا أقرب إلى الله تعالى وإلى الاسلام والمسلمين وأشرف نقوسا وأفعالا من أهل المصانع ومن انضاف إليهم ، فآين العقل السليمة والأفكار الصحيحة وإذا لم نجد أحكام شرع محمد صلى الله عليه وآله فمن يجنده ، ومن الذى يضطلع بهذا الشأن ويوضح هذا البرهان . ولو كان ما جهلته العامة من الأحكام أطرحته الأئمة عليهم السلام لكانت رسوم الدين عافية وقواعد والعياذ بالله من ذلك راهية . ولو لم نستدل فى حال الردة وجواز سبى المرتدين إلا بفعل على بن أبى طالب أمير المؤمنين عليه السلام لكان كافيا . وإن كان الإجماع أكد الدلالة . وتواتر الدلالة أنفى للريب من القلوب .

ولما ارتدت تغلب عليهم ربيعة بن بجيرة الثعلبي فلقبهم خالد بن الوليد فى البطيح والحصيد وهم فى جمع خليط فقاتلهم فسيى وغنم وأصاب فى السبى ابنة ربيعة بن بجيرة ، فبعث بالخمس إلى أبى بكر وهى فيه ، فلخذا على بن أبى طالب عليه السلام ، وهى أم عمر ورقية ابنتى على بن أبى طالب عليه السلام . وتلقب الصهباء وتسمى أم حبيب بنت ربيعة بن بجير بن العبد وقيل الهند بن علقمة بن الحارث بن عتبة وفى نسخة : عتبة بن سعد بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل<sup>(١)</sup> . وقيل وقعت فى سهمه ، وقيل اشتراها من السبى . وكانت كتب أبى بكر إلى أمراء الأجناد فى حرب أهل الردة الذين ارتدوا بمنع الصنقة ما ذكره محمد بن جرير فى كتابه . قال كتب أبو بكر إلى المهاجر بن أبى أمية المخزومي وهو أخ أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وآله ورضى الله عنهما : أما بعد فإذا جاءكم كتابى هذا وقد ظفرتم بالقوم عنوة ، فاقتلوا المقاتلة واسبوا الذرية ، وإن نزلوا على حكمى فافعلوا فيهم بهذا الحكم ، وإن جرى بينكم صلح فعلى أن تخرجوهم من ديارهم وتكون للمسلمين ، لأنى أكره أن أقر قوما فعلوا فعلهم فى ديارهم ليعلموا أن قد أساءوا وابتنقوا وبال الذى أتوا . فهذه أحكام شهدها المسلمون حقا وأجمعوا عليها ، وإجماعهم حجة على جميع الأمم .

(١) لصهباء وهى أم حبيب بنت ربيعة بن بجير بن العبد بن علقمة بن الحارث بن عتبة بن سعد بن زهير بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل : تاريخ الطبرى ، ج ٥ ، ص ١٥٤ .

وإنما أرادت الفرقة الملعونة التلبيس على العوام وجهال المسلمين ممن يدعى العلم ولا نصيب له فيه ولا له فى أهل بيت النبوة هوىً فيريد الأمر إليهم فيعلموه ما جهل ويرشدوه فيما سال . فالتذين حالهم هذه لا علماء ولا سالوا أهل العلم هم الذين قال تعالى فيهم « الَّذِينَ ضَلَّ سَعَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِبُونَ صَعًا » (١) .

وفى حديث أهل الردة فى أيام خالد أن الهذيل لما التجأ إلى الرميل بن مئاب بالموضع المعروف بالشرقى فى عسكر خشم ، فلما علم بهم خالد شنها غارة كاثرة ينادر نهايا فسيقت الخيل الخير . وجاء هم من ثلاثة مواضع ، فقتل فيهم مقتلة لم يقتلوا مثلها و سبى وغنم فقسم فى الناس فيشتم ويعت بلخماس الفنم والسبى مع الصياح بن فلان الرمى . وكسانت فى الاخماس ابنة موى الفهر وإبلى بنت خالد وريحانة بنت الهذيل بن هيرة . ولم يعلم من أحد إنكار السباء فى أحد ممن كفر بالله تعالى وكانت له شوكة وكفره بوجوه لا تنحصر هاهنا . منها أن يتكر شيئا مما علم من دين النبى صلى الله عليه ضرورة ولو كان شيئا واحدا من ألوف كثيرة قد اعترف بجميعها إلا ذلك الشئ ، أو ينفى من الله تعالى فعلا واحدا من أفعاله التى لا تنحصر أعدادها ، أو يضيف إلى الله تعالى فعلا واحدا من أفعال عباده . وهذه الفرقة الملعونة أضافت إلى الله تعالى جميع أفعال المخلوقين ، أما البهائم فقالوا إنها مجبورة وفعل المجبور فعل جابره . قلنا وكيف ينم البارى تعالى فعله وهو يقول « إِنَّ أَكْبَرَ الْأَصْرَاتِ لَصَرْتُ الْحُمْرِ » (٢) . وكيف يكون عقاب الكلاب وسفاد البهائم فعل رب العالمين المتعالى من القبيح . وأما أفعال المكلفين فقالوا فعل العبد لا يمدوه ولا يوجد فى غيره وهو ضرب وانضراب ، فالضرب فعل العبد وهو حركة يده لا يتجاوزها . والانضراب هو انقطاع الجسم وهو فعل الله بما يجعله ينقطع . ونظروا على ذلك ولا خلاف بينهم فيه أخزاهم الله وهزل انتقامهم . وعلى علتهم هذه فى الأفعال تلزم حركات أيديهم ، فإنه أولا جعلها الله تحترك لما أحتركت وكذلك سائر حواسهم . فلذا قلنا إن أفعال جميع المخلوقين يضيفونها إليه سبحانه ، ثم مع ذلك نفوا من الله تعالى جميع الحوادث وأضافوها إلى الإحالة والاستحالة . ومن قال منهم فعل الله قال بخلقه للأصول الموجبة لهذه الفروع بالإحالة فذهبوا فى ذلك قريبا مما ذهب إليه الفلاسفة وإن كانت الفلاسفة أفضل منهم . والكل من الفريقين كافر بإجماع علماء الأمة .

(١) سورة الكهف ، آية ١٠٤ .

(٢) سورة لقمان ، آية ١٩ .

وكل دار أظهر فيها إنسان كلمة من الكفر أو كلاما لا يقتضى في إظهاره إلى ذمة ولا جوار من أحد من المسلمين فهي دار كفر . ومذهب هذه الفرقة الملعونة يظهره في عوشرات كفرها ومكانن كيديها التي سموها حجرا ولا تقتقر إلى ذمة ولا جوار . وإن كانت في ذمة أو جوار ممن يزعم إصابتها ويعتقد صلاحها فهو كافر بذلك لكفرها ومعالقاته ، فكل جهاتهم دار حرب يحل فيها قتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم ونسائهم وغزوهم كما تقزى ديار الحرب ليلا ونهارا ، وأخذهم سرا وجهارا ، والتعود لهم كل مرصد . وقد أبحناهم لأن اعتقد إمامتنا من المسلمين غيلة ومجامرة ، وقبا<sup>(١)</sup> وظاهرة . ومن جاءنا بلعد من ذراريهم إشتريناه بثمن مثله وأجزنا أخذه بما يرضاه كما يفعل أئمة المسلمين ممن غزوا ديار المشركين ، ويجهز على جريحهم ويقتل مدبرهم ومقبلهم ، ويمثل بقتلاهم خلاف ما يفعل في الحرييين أصلا ، فإنه لا يمثل بهم . وقد نهانا رسول الله صلى الله عليه وآله عن المثلة . نحن نرويه في أخبار كثيرة إلا في المرتدين ، فالردة كفر وتمرد . فلما جمعت النعمين غلظ فيها الحكم . ولهذا فإن رسول الله صلى الله عليه وآله . قطع أيدي المرتدين الذين ارتدوا عن الإسلام وأخذوا إبل الصدقة وقتلوا رعاتها . فلما ربههم على بن أبي طالب عليه السلام أسارى قطع رسول الله صلى الله عليه وآله أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم بالنار وأمر بهم فرمى بهم في الحرة حتى ماتوا .

وكذلك حرق على عليه السلام زنابقه السواد وهم مظهرون الإسلام ، وقال :

**لما رأيت الأمر أمرا منكرا أخبرت ناري ودمعت قنبرا**

وحرقهم بالنار حتى صاروا رمادا وهو سلام الله عليه الحليم الوقور .

روينا فيه عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال من أحب أن ينظر إلى نوح في حلمه ، وإلى موسى في بطشه فليتنظر إلى علي بن أبي طالب . فلم يعنه حلمه من تنكيل المتمردين على الله عز وجل المخالفين في الدين بعد إظهار التمسك به . وكذلك حرق أبو بكر الفجاعة السلمي ولم ينكر عليه أحد من الصحابة . وكتب إلى عاله لا ينزل أحد من أهل الردة على حكم أحد منكم ولا حكى إلا قتلتموه وشرى بهم من خلفهم . ولما ظفروا بالأريمة الملوك وأختهم الملكة المسماة العمردة مثلوا بهم أتبع المثل . أما العمردة فريطت بحلبين إلى جملين وارد وصادر وأخيفا وطردا وأوجعا فشقاها . وأما الأريمة فريطوا في أرجلهم الحبال وركضوا بها الخيل

(١) غبي الشري . ستره . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة غيا .

حتى تقطعوا . ومن أهل الردة في عبس وذبيان من قملوهم بالحبال ورجلهم بالحجار ومنهم من رموا به من رؤس الجبال . ومنهم من حرقوه بالنار . وكنا نذكرنا قتل الملوك ولم نذكر صورته فكردنا ذكره للبيان وتحقيق الحال ، لأن النظر النبوي يلزمنا إن مكن الله تعالى من أحد من أعيان ضلالتهم ورؤس جهالتهم أن تقتلهم على هذه الصورة إن شاء الله غضبا لدين جنتا وحماية على شرع أبينا صلى الله عليه وآله . فإن القوم استوقوه وخرؤا رجالا كثيرا ، وابسوا عليهم أمرهم ، وقتلهم عن دينهم وصنوعهم من ذرية نبيهم صلى الله عليه وآله وعلى الصليبين من آله . وساروا مع كل إمام قائم من يوم ظهور بدعتهم بأنهم يأتونه في أول ظهوره فيبايعوه ويظهرون اعتقاد إمامته حتى إذا طالت منته رفضوه وأظهروا للعوام جواز معصيته والخاص منهم وجوب البراءة منه ونصب عدولته . وقالوا قد كنا اعتقدنا وصدقنا إلى أن بدت لنا أشياء أنكرناها ، فتوقفنا تورعا وبينا فيصدقهم منهم . ثم يعيرون عليه نحو ما يفعلونه ، فإنهم أخزاهم الله ونحن نعلم من حالهم ويعلمه من يعرف أحكامهم في عوشرات كفرهم يرحلون من خالفهم في بعض أمرهم وربما أحرقوا داره ، ويعاقبون من لم يستمر في المعونة أو يقض شيئا من شروطهم . ويفرمون كرها في المفارم التي تلزمهم ، ويلزم بعضهم بعضا الضيفة لمن يأتي إليهم ، والقرى على أنواعه ولاينكر بعضهم على بعض ، ولا ينكرون على أنفسهم . فمضى فعل الإمام الذي له من الله تعالى ولاية عامة على كافة الأمة في النفوس والأموال والذي إليه النظر في المصالح والحمل عليها بالطوع والإكراه شيئا من هذه الأمور إما بإكراه على ضيافة أو مفرم أو ترحيل على خطية ، أو خراب دار وعقوبة يعال أنكروا عليه أشد الإنكار وقالوا من أين يجوز له . وهذا كتاب الأحكام وفيما سقت السماء العشر ، وفي سقى الدوالي (١) والنواضج (٢) نصف العشر (٣) . وفي الخمس من الإبل شاة (٤) ، وعدوا اللرائض . قلنا يا أعداء الله وأعداء ذرية نبيه فأنتم تجيئون إلى من لا يملك إلا دراعته فتلزموه شاة يتجبحها لضيفانكم ولم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أن في الدراعة (٥) شاة .

(١) الدوالي هي الدواليب أي النواعير . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة دلب .

(٢) هي الأصل النوازع .

(٣) ابن قيم الحوزية ، زاد المعاد ، ج ٢ ، ص ٦ ؛ السبطيني ، جامع الأحاديث ، ج ٧ ، ص ٢٥٨ .

(٤) صحيح البخاري ، ج ٢ ، ص ٢٤ ، فتح الباري ، ج ٥ ، ص ٦٣ .

(٥) الدراعة : ضرب من الثياب التي تلبس ، وقيل جبة مشقولة المقدم . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة

ولا فى خمس دراريع . ولا يُؤْمَنُونَ سبيلا ولا يشجون ظالما ، ولا ينصفون مظلوما ، ولا يحمون  
 ثغرا ، ولا يذكرون ذرية رسول الله صلى الله عليه على منبر ، وتعبدون فكلكم ديننا وطاعة ، وفعل  
 الإمام ظلما ومعضية . فى الفريقين أحق بالأمن ، وإنما أردنا أن نبين لمن أراد البيان من  
 المسلمين ما يكون قائدا لهم إلى النجاة ، وزائدا عن موارد المهلكين وناهيا لهم عن مشايمة  
 المعتدين . « وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلَأَكُمْ إِنْى مَا أَنهَأَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا  
 بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ » <sup>(١)</sup> والحمد لله رب العالمين . والسلام على كافة من بلغه كتابنا  
 هذا من المسلمين ورحمة الله وبركاته وصلى الله على رسوله سيدنا محمد النبى وعلى آله  
 الطيبين الطاهرين وسلامه عليه وعليهم أجمعين .

تمت الرسالة الهادية بالأدلة البادية فى بيان أحكام أهل الردة .

### الرسالة الموسومة بالدرة اليتيمة فى تبين أحكام السبأ والغنيمة

#### للإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله وبة أستعين

الحمد لله الذى نور قلوب العارفين بهدائيه وأسبل عليهم ستور رعايته ، وجعل بدايتهم ما  
 ينتهى إليه الجاهل من قايته ، حمدا يستمرئ مزيد إحسانه ، ويستتمى حوارف امتنانه . ولا  
 إله إلا الله الشاهد له بالوحدانية أدلة استحقاق الكمال والاختصاص بصفات الجلال . وصلى  
 الله على محمد المبعوث من جرثومة الشرف الفال ، المتحلى بمكارم الخلال وعلى آله خير آل .  
 أما بعد .

فإن المسائل التى أوردتها السائل ويسأل أن يكون الجواب من مسائل ما ورد عن الأئمة فى  
 مصنفاتهم دون السير النبوية والأعمال الصحابية . فحملنا أيده الله ما لا طاقة لنا به ، ولم يأت  
 البيت من بابها لأن السير النبوية والأعمال الصحابية هى الأصول فى الفتاوى الشرعية  
 والأعمال الدينية . فعال هذا المسترشد فى سؤاله كحال من يقول للدليل أوصلنى إلى بلد كذا  
 ولا تسلك بى طريقه . وهل صنف الأئمة عليهم السلام إلا ما بنوه على كتاب الله تعالى أو سنة

(١) سورة هود ، آية ٨٨ .



رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأعمال السلف رضوان الله عليهم مجتمعين فيكون أصلا لاحقا بالأصول أو مقترقين فيكون مذهبا ودينا يفتقر إلى الترجيح والتطويل . وأما ما حكاه عن الأئمة فلا بد من الكلام عليه ولم يقع في كلامهم الذي ذكره أن من أظهر شيئا من الكفر ودان به وتقلب عليه بحيث لا يقدر أحد من المسلمين على منعه ، بل يمنع في أغلب الأحوال من إظهار خلافه كان حكمه حكم المسلمين وحكم دارهم حكم دار الإسلام فيكون حجة للسائل . ونحن نذكر ما ذكره شيئا شيئا ، ونتكلم عليه إن شاء الله تعالى بما تهيأ مع ضيق المجال لتراكم الأشغال . فتمت انفصل ذلك بينا وجه الدلالة على ما فصلناه وذكرناه . والذي ذكرناه هو علم إن لم يوجد فيما مضى من علوم الأئمة عليهم السلام الحق بها . وحمد الله أهل هذا المذهب على ما من الله به عليهم واختصهم من كون الهداة الطيبين فيهم وسعة علومهم وتواتر ذلك كذلك بحيث يتعذر انقطاعه مع بقاء التكليف ، وأكثر علوم الأئمة عليهم السلام وتصانيفهم كانت في أعصار وأمصار يعلم من يعلم صورة تلك الحال أنه لا يمكن لهم من إظهار كثير من أحكامهم عليهم السلام في أهل تلك الأعصار وتلك الأعصار لأن علوم محمد بن عبد الله عليه السلام في أيام بنى أمية ألحق الله بهم أمثالهم في الضلالة في الدمار والهلاك .

ويؤيد أمية دينها الجبر والقدر ، وفي أيامها ظهر وانتشر وياق الأئمة عليهم السلام في أيام أشد من أيام بنى أمية بكثير ، هذه بنو عمنا بنو العباس ، نزلتهم من سنة اثنين وثلاثين ومائة إلى يومنا هذا لاشغل لهم إلا عداوة نزية الرسول وسلالة البتول . ولا بدنا نذكر طرفا مما نالهم وخبيعتهم سلام الله عليهم وصلواته ورضوانه . ثم انتهوا في ذلك إلى غاية لم يسبقهم إليها أحد من أهل العداوة وذلك أن الملقب بالمتوكل كرب<sup>(١)</sup> قبر الحسين عليه السلام وحوله ستين جريبا<sup>(٢)</sup> وزدعها . ومنع زيارته أشد المنع . وولى ذلك اليهود وأطلق لهم قتل من وجدوا زائرا من المسلمين . وهذا نرويه مسندا ولا عوز على خيالاتهم إلا أهل المذاهب الضالة . فهل كان من الزأى والعقل والعلم أن يظهروا في كتبهم وتصانيفهم مالا قدرة لهم على فعله من الأحكام مما يكون ضررا عليهم وزيادة في كلب أهل الضلال على طلبهم بالعداوة . أو ليس نشر العلم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شرايط معلومة . ونحن ما ذكرنا أكبر عنر في ترك ذلك . فإن قدر أحد منهم عليهم السلام بعض قدرة فإنما هو

(١) كرب الأرض يكرها كريا وكرايا . قلبها العرث وأثارها للزرع . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة كرب .

(٢) للجريب من الأرض : مقدار معلوم النراع والمساحة . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة جرب .

فى زاوية من الأرض ويأزانه من الجنود ما يقاومه ويظهر عليه فى بعض الأحوال وهو أخرج الناس إلى تعديل أهل الضلال وتشتيت أمرهم على كل حال.

فلنبدأ بذكر محمد بن عبد الله عليه السلام ، وما ذكره صاحب السؤال . ذكر عنه عليه السلام أن المرتدين إذا غلبوا على مدينة فى دار الحرب وهم مرتدون ونسائهم وأولادهم وليس معهم غيرهم ، ثم ظهر بهم الإمام فإن أسلموا خلى سبيلهم وإن أبوا الإسلام قتل من كان مدركا وغنمت ذراريهم . قال المسترشد فجعل ذلك مشروطا بدار الحرب . ومثل قول الإمام عليه السلام والمسترشد فى هذه المسألة قولنا سواء سواء . ولكن لابد أن نعرف نحن وإياه دار الحرب . فاما نحن فعندنا أن دار الحرب كل أرض ظهرت فيها خصلة أو خصال من الكفر المعلوم بالأدلة ولا يقتدر مظهرها إلى نمة من المسلمين ولا جوار . وسواء كانت أرض مكة منزل اليعتة أو المدينة دار الهجرة حماها الله من الكفر وأهله أو قسطنطينية لافرق فى ذلك أن هننا أن مكة حرسها الله تعالى قبل الفتح دار حرب وكذلك المدينة حرسها الله قبل الهجرة فتأمل ذلك تجده كما قلنا . فإذا لا تأثير للأرض فى إيجاب حكم أو نفيه . ويعد أن يكون من الأمة يل الأئمة عليهم السلام فى هذا خلاف . ولا شك أن أهل دار الحرب إذا أسلموا خلى سبيلهم وإن كفروا أجريت أحكام الكفر عليهم وارتداد المرتدين يكون بإظهار شئ من الكفر بحيث لا تحاشى ولا كفر أكبر من كفر هذه الفرق المخالفة لنا فى مذهبنا المتعلقة بأصول الدين كمن يضيف أفعال العباد إلى الله تعالى .

وبهذا دانت المجبرة والمطرفة أقسام الله تعالى أو بنفى أفعال الله تعالى عن الله . وبهذا اختصت المطرفة وإضافته إلى ما سبق مما أشرت فيه هى والمجبرة . وما حاش هذا من التشبيه والقدر والإجراء والاجبار وما جرى مجرى ذلك . ولا نعلم تكفير الأئمة عليهم السلام لأهل هذه المقالات إلا من كتب أصول الدين . لأن كتب الشرع إنما تتضمن الفتاوى الواقعة والمقدرة . ولا يمكن أن تدعى أن المصنف قد أتى على جميع ذلك .

وذكر عنه عليه السلام أن رجلا هو وإمرأته لو لحقا بدار الحرب فوكل له أولاد وأولاد أولاد وظفر المسلمون بهم فإن أسلموا قبل منهم ، وخلى سبيلهم . وهم أحرار ، وإن أبوا قتل من كان مدركا كافرا . والصبيان يجرون على الإسلام ولا يترك رجل منهم ولا امرأة على الكفر ذكر ذلك فى سيرة . والكلام فى هذه المسألة على نحو الكلام فى الأولى إلا أنه عليه السلام نفى حكم الشرك عن رجل وإمرأته فلجئى عليهما حكم المرتد فى دار الإسلام . وجعل الردة ملة

منفردة من ملل الكفر . فلها حكم يخصها بدليل أنه قال في الأولى تقتل مقاتلتهم ويسبي ذراريهم وحكم في الرجل وامرأته بخلاف ذلك لما نفكر فيما بعد . وهذا يقرر المسلم المحقق باستحلاله السكنى في دار الحرب لأن المعلوم من دين النبي صلى الله عليه وآله خلافه لأن عندنا أن حكم من اختار سكنى دار الحرب على دار الإسلام يخرجها ذلك من الإسلام ويكفر بمجرد ذلك . فلا تبقى له حرمة الإسلام ولو كان ملتزماً بجميع خصال الإسلام إلا هذه لأن المعلوم من دين النبي صلى الله عليه وآله تحريم مساكنة القوم إلا على من لم يجد حيلة ولا يهتدى سبيلاً فحكمه والحال هذه حكم المسلمين . وعند ظهور قدرة المسلمين عليهم حرمتهم باقية متى كانت الصورة ما ذكرنا . ونرى أنه يجري عليه حكم الكفار وعلى جميع أولاده وأولاد أولاده بلا فصل ولا فرق وعمدتنا قوله تعالى « أَكْفَرُكُمْ حَبِيرٌ أَمْ أَوْلَايَكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ » (١) . فجعل حكم كفر الكافرين واحداً . وهو عليه السلام فصل حكمه عن حكم أهل دار الحرب . وهذا بناء على أصل تنويع الكفر أنواعاً فجعل الردة نوعاً ، وجعل الحرب القليل في جنب الكفار التي انحاز إلى ملتهم وجعله لكونه مفرداً لا شوكاً له بدليل أنه في المسألة الأولى أجرى المتقين وهم كثرة مجرى الحريين في سبي الذرية . ونحن نعتبر الشوكة أيضاً ولكننا نجعل حكم المنتقل إلى القوم حكمهم سواء كان كافراً أى كفر كان فحكمه حكمهم وشوكته شوكتهم ويجعل الحكم للأعم الأكثر كما في نظائره من الأحكام الشرعية . فإذا تميزت النور وتنوعت الأحكام وتحت هذه الجملة علم وسيع لو وقع لتفصيله تمكن وفيه إشارة كافية إن له معرفة واقية . فكانت ردة الرجل وامرأته عنده عليه السلام ردة من يرتد من المسلمين سواء سواء لأن المسلمين ملة واحدة وهو مستضعف في جنبهم . وكذلك حاله مع الكفار الذين هرب إليهم هو مستضعف في جنبهم فبقى الحكم الأول كأنه لم يفارق المسلمين لعدم الشوكة التي تخصه . فأمّا على تقدير حصول الشوكة فبعيد على التحقيق أن يكون في المسألة خلاف .

حكى عن السيد أبي طالب عليه السلام أنه قال : وكلام يحصى عليه السلام يدل على أن المرتد إذا لحق بدار الحرب وظفر المسلمون بالدار ولم يسلم قتل ولم يسترق وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه والشافعي ولا خلاف فيه وإنما الخلاف في المرتدة إذا ظفر بها بدار الحرب فعند أبي حنيفة أنها تسبى . وعند الشافعي أنها تقتل . قال أبيه الله وكذا يجب على أصل يحصى . الكلام على هذا أنه تأييد لما تقدمه وليل على أنهم عليهم السلام جعلوا الكفر مللاً ،

وهذا من أصولنا ، فجمعوا المرتد ملة والكافر والنصراني والمجوسى واليهودى ملتان ، كانت الشوكة ملة ملة فجمعوا المرتد المنفرد إذا انضم إلى غيره بحيث لا شوكة له فإن الحكم فيهم أن يستتابوا فإن تابوا وإلا قتلوا ، فإن كانوا من العرب لم يقتل منهم إلا السيف ، وإن كانوا من غير العرب فالإسلام أو الجزية . وكذلك الخلاف فى المرتدة أنها تسبى عند أبى حنيفة وتقتل عند الشافعية كالخلاف فى المرتد فى دار الإسلام بحيث تجرى عليها الأحكام بلا امتناع بخلاف الحربية فإنها لا تقتل قولا واحدا . فتأمل ذلك تجده كما قلنا بحيث لا اختلاف فى ذلك ولاخلاف فى هذه إلا كما ذكرنا لك فى جعل المرتد المنفرد والمستضعف ملة قائمة بنفسها . فأما حصول الشوكة فى المرتد بأى وجه من وجوه الكفر فيبعد أن يكون فى المسألة خلاف بين الأئمة عليهم السلام والأمة ، ولولا ذلك لما أجمع الصحابة على خلافه ولا يعلم بينهم خلاف على ما يأتى بيانه تنبيهها على ما وضعناه فى الرسالة الهادية إذ لا يمكن استيفاء ذلك هاهنا ولا وجه لإعادته للفنى بما قد تقرر ووقع .

قال أيدى الله . وذكر الشيخ على خليل أن المؤيد بالله عليه السلام قال فى الزيادات الأقرب عندى أن كل موضع تظهر فيه الشهادتان وتقام فيه الصلاة فلا يجوز أن يكون ذلك الموضع دار كفر كما ذهب إليه الصنفية لأنهم قالوا لو أن أهل دار الحرب دخلوا دار الإسلام وتحصنوا فى حصن فالمعلوم أن ذلك لا يصير من دار الحرب . فيجب أن يكون الموضع متاخما لدار الكفر متصلا بها كما ذهب إليه المعتزلة ، والمتاخم هو أن يكون انتهى حده إلى دار الحرب .

والكلام فى هذا أنه يبعد أن يكون الموضع الذى يظهر فيه الإسلام والشهادتان والصلاة دار كفر . ولا شك فى ذلك لأن الكلام لا يفيد مالم يقل : الأقرب عندى أن يكون كل موضع يظهر فيه تشبيه لله جل علا بخلقه أو تحوير فى حكمه أو إضافة القبايح إليه أو الإلحاد فى أسمائه أو نفى شئ من أفعاله عنه أو إضافة أفعال خلقه إليه أو تكذيبه فى خبر أو تجويز إخلاف وعده ووعيده أو إنكار شئ مما علم ضرورة من دين نبيه صلى الله عليه وآله لايجوز أن تسمى دار كفر ، فأما إذا ذكر صفات الإسلام وشرائعه وقال لا تكون دارهم دار كفر فذلك الواجب . وأما تمثيله بما ذهب إليه الصنفية فتمثيل صحيح على أصولنا وأصولهم لأن أهل دار الحرب إذا دخلوا دار الإسلام وتحصنوا فى حصن فالمعلوم أن ذلك لا يصير من دار الحرب . قال فيجب أن يكون الموضع متاخما لدار الكفر ومتصلا بها كما ذهب إليه المعتزلة . والمتاخم هو أن يكون انتهى حده إلى دار الحرب .

الكلام في ذلك أنهم إذا دخلوا دار الإسلام وتحصنوا في حصن فيها فالحكم بالإسلام لأن الشوكة والسطوة لهم والكفر محصور مقهور ، وإنما امتنعوا بمنعة الحصن لا بشوكتهم ولا حدهم ، فلا شوكة لهم والحال هذه وما لم يكن لهم شوكة فالحكم بالإسلام على كل حال . ومتى كان متصلا بدار الكفر ، والكفر عقده وممهده ، فله بالشوكة به فيكون والحال هذه دار الكفر . فالمثال لا يتبنى عليه المسألة لمعامله بعين البصيرة . فأما قوله فاقترضى ذلك أنهم وإن كانوا قائلين بالتشبيه ومستوجبين للكفر بهذا القول ، فإن الدار لا تكون دارا للكفر إلا لملاصقة دار الكفر الأصلي . وهذا الكلام إن كان للمؤيد عليه السلام ، فالذي يتحقق منه أنه جعل ظهور جملة الإسلام مانعا من إتياء حكم ما يحلها من نقض ذلك باعتقاد شيء من الكفر لأن الحكم للأقلب .

وقول القائل لا إله إلا الله قولنا ظاهرا هو يتضمن نفى التشبيه ، فمتى قال بالتشبيه زال الحكم الظاهر على الاعتقاد النادر فمتى اتصلت دارهم بدار الكفر كان حكمهم حكم الكفار ، ودارهم حكمها حكم دار الحرب . فوقع الاتفاق في هذه الصورة لأن الحكم الظاهر للأهم . فلو كان لهم حكم الإسلام لم تختلف لمصابقة دار الكفر ولا مبايئتها ، لأن أهل الثغور من المسلمين متاخمين لأهل الكفر وحكمهم بالإسلام . وكذلك حكم دارهم بلا خلاف بين أهل الإسلام . وأولا ذلك لكائنات دار الكفر دار إسلام ودار الإسلام دار كفر . فلما كفروا وكانت لهم شوكة بمصاغبة الكفار وحكم دارهم حكم دار الحرب ، فتأمل هذه النكته تجد العلة مازدنا إليه من أن الكفر والشوكة توجب أن تكون دارهم دار حرب أي دار كانت في أي جهة كانت . فأما قوله فاقترضى ذلك ، وإن كانوا قائلين بالتشبيه ومستوجبين للكفر لهذا القول فإن الدار لا تكون دار الكفر إلا على صفة دار الكفر الأصلي .

الكلام في ذلك أن القول ما قلنا لمن تأمل التعليل لأن قوله أن الدار لا تكون دار الكفر إلا على صفة دار الكفر الأصلي مستقيم على تعليلنا ، وهو أن دار الكفر الأصلي تظهر فيها كلمة الكفر ولأهلها شوكة تمنعهم ممن أراد إجراء أحكام الكافرين عليهم فذلك تكون دارهم دار حرب . وهذا قولنا بغير زيادة ولا نقصان . وكل دار لا تكون صفتها صفة دار الكفر الأصلي فإنها لا تكون دار حرب لأن صفة دار الكفر الأصلي هي التي تظهر فيها كلمة الكفر بحيث لا يخشى قائلها من المسلمين تبعة ولا يفتقر إلى تستر بنفاق ويكون له شوكة يمنع نفسه بها . ومن كان على غير هذه الصفة فلا يكون حكم داره حكم دار الحرب فهذا نفاق . فأما قوله

فكيف تكون دار من أقر بالجملة دار حرب وداره مباينة لدار الكفر الأصلي مع إظهار الشهادتين والاعتراف بأن دين محمد صلى الله عليه وآله هو الحق وما سواه الباطل .

الكلام في ذلك أن المقر بجملة الإسلام والمعترف بأن دين محمد صلى الله عليه وآله هو الحق وما سواه الباطل ؛ هذا مسلم على الحقيقة . فكيف تكون داره دار حرب وهذا مستقيم لأن دار الكفر الأصلي هي التي يظهر فيها الكفر بغير نمة ولا جوار ، وهذا حكم دور المجبرة والمطروية والمنسوبة والباطنية والمرجئة والهابية ومن جانسها من أهل مقالات الكفر الذين انصوا بقاعهم على الإسلام . فإنهم لا يحاشون في إظهار كفرهم أحد ، بل لا يظهر عندهم دين الإسلام على الحقيقة إلا بنمة وجوار ، وكفرهم ظاهر بحيث لا محاشاة فهل بقي بينها وبين دار الكفر الأصلي فرق .

تأمل ذلك موافقا ولايقدر المسلمون ينطقون عندهم بصوت القرآن ونفى المعاصي عن الرحمن ونفى القنما الذين جعلوها مع الله تعالى وسموها صفات فاثبتوا أكثر من قديم واحد ، فما الكفر عند أهل التحصيل إلا هذا .

وأما الحكاية من القاسم والهادي والناصر عليهم السلام في اعتقادات القوم فلا بد من ذكرها . وأما ما ذكر من استظهار الهادي عليه السلام على المجبرة والمنسوبة فلم يسب أحدا ولا ذكر في سيرته فلما ذكر لك برهانا شافيا . فلما سيرته عليه السلام فما في أيدينا منها جزء من عشرين جزءا ، وله أيام ووفقات معلومة ، منها جملة ما ذكر في سيرته ، منها حروبه مع القرامطة نيف وسبعون وقعة ما ذكر منها في سيرته عليه السلام وقعة واحدة . وبعض حروب بني الصارث . ولما نزل إلى بلاد المجبرة في الجيش كان قد تقدم إظهارهم لطاعته ملوكهم الحكيمون ورعاياهم ، فأى سبى وال حال هذه . ولما غدروا فيه عليه السلام كان نهاية أمر القتال ممن بقي من صكره والتخلص بأنفسهم ونفسه ، فأى موضع سبى هذا ، وأكثر قصصهم ساقطة عن سيره عليه السلام ، وأما سائر المغارب فلم يتحقق له عليه السلام فيها سلطان ولا حروب . وكذلك الناصر عليه السلام استظهر غاية الاستظهار ولم يذكر في سيرته جزءا من أجزاء كثيرة من حوادث حروبه عليه السلام بل هي ساقطة ذاهبة لأنه استولى على اليمن جملة ودانت له ملوكه فلم يبق إلى السبى طريق . وما ذكر من تفصيل هذه الجملة في سيرة الناصر عليه السلام كلمة واحدة . فلما يوم فنافس فلانما كان اللقاء بين جيشين مجردين لاحتريم معهما ولا نساء ولا ترقى . فلما نصر الله الحق قتلوا مقبلين ومدمرين ، وأجهز على

جرحاهم فلم يكن ذلك موضع سبى على هذه الصورة . ولأن السبى ليس بواجب على الأئمة . بل لهم أن يسبوا ولهم أن يتركوا ، وإنما كان يتحقق القول ويلزم الحجة على المقلد أنه لو وجد الأئمة عليهم السلام أن الفرقة المرتدة المدعية للإسلام متى كانت لها شوكة ، فلا سبياً عليها ولا يكون حكم دارها دار الكفر ، فلو وجد ذلك لصح به التعلق وكان القول بغير خلاف واضح بين الأئمة وكان لا يستنكر ، وكنا نطلب ممن قال بقولهم البرهان على قوله ولا نخطئه ولا نضلله مالم يتضح لنا خلافه للأئمة والأئمة عليهم السلام ، وهذا بعيد حصوله جداً . والأحوال المجملة . وقد عرفنا أن حرمة الأنبياء عليهم السلام متشابهة ، وإن كان لحمد صلى الله عليه فضل على الجميع ، فمخالفتهم كافر كسفالته ، ومتابعهم مؤمن كمتابعه ولهم من الوعد وعليهم من الوعيد مثل ما لأمته . فهل توسع لنا أن نقول بأننا نستعظم أن نطلق على من يشهد أن لا إله إلا الله وأن موسى وعيسى نبيا الله وأن ما جاء به حق من عند الله وأن دينهم دين الله ولم يخالف إلا في جحدان نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله أن تكون داره دار حرب . ما هذا بأبعد من هذا لأن المشبه ناف للصانع تعالى ، وهو كعابد الوثن لأن ربه الذي اعتقد إلهيته يزعمه جسم ، تعالى الله عن قوله فهو ناف للبارى جل وعلا لفظاً ومعنى . ونفيه في الجرم والعظم أكبر من نفي نبوة محمد صلى الله عليه وآله .

وكذلك المجبر المخيف للقبائح إلى الله تعالى والمخاى ، وتكذيب الأنبياء عليهم السلام وقتلهم يكون في الجرم عقلاً وشرعاً أقبح من نفي نبوة محمد صلى الله عليه وآله ، بل أضافوا نفي نبوته إلى الله تعالى ونفوها عن المكذبين الكافرين من خلقه . فتأمل هذا التكبر موافقاً إن شاء الله تعالى لأن المقرر من أصول المجبر الذي لا يختلفون فيه وإن اختلفوا في غيره أن كل حادث في العالم فهو فعله تعالى وخلقه واختراعه ، لأفعال له سواء ، ولا محدث إلا إياه . والأشعرية يرجعون إلى مذهب الجهمية ضرورة ويزيدون عليهم في الكفر أيضاً ، وإنما يستعظم تكفيرهم بخلافه . وأن أحكام الأئمة عليهم السلام لم تجر بمثله . وقد بينا لك أنهم لم يستظفروا استظهاراً عاماً فتتخذ أحكامهم . فقد قال على عليه السلام : لو ثنى لى الوساد لقد غيرت أشياء . ولقد احتج من ينصر المذاهب المخالفة للشيعة بأن علياً عليه السلام لو كان لا يرى يمامة أبي بكر وعمر لانتقض أحكامهما في ذلك وغيره . قلنا أما في غيره فليس له أن ينقص إلا ما خالف الكتاب والسنة وأحكامهما في الشرائع ، لم يعلم خروج شئ منها من هذا . وأما أمر فدك فهو له وأولاديه وهما معصومان لا يخالفان المعصوم . والإنسان ترك حقه

لفرض من الأغراض . والإمام أن يترك ما يجوز له من السبى وغيره . وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله من سبى [ لوطاس ] <sup>(١)</sup> وسبى بنى المصطلق وغيرهم ما فعل ، وترك سبى قريش يوم الفتح وهوله حلال وسماهم الطلقاء ، معناه العتقاء من الرق .

وأما الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام وبخوله زييد فإنما كان باستئناء الحبشة له مستنصرين به عليه السلام على ابن مهدي ، وأطاعوه طاعة وامتثلوا أوامره . ولهذا أمرهم بقتل ملكهم فساموه وامتثلوا أمره ، وملك عليهم سواء فسمعوا له وأطاعوه . فلم يبق للسبى والحال هذه طريق . وأما استئناء فإنما دخلها بالحبان والكل جند الصليحي وطمعهم مع أصحابهم . وكان سلامة أهل درب صنعاء باجتهادهم وعنايتهم كما فعل بن أبي سلول في بنى قينقاع واستيهاهم من النبي صلى الله عليه وآله من الرضا والكراهة . فكان لا يتمكن من السبى ولو قدر عليه لفعله إن شاء الله تعالى إلا أن تركه لفرض فهو غير متهم في النظر . سلام الله عليه وآله . وله أن يفعل وأن لا يفعل . لا حرج في واحد من الأمرين . لأن السبى ليس مما يجب بل الخيار إلى الإمام . وقد أحدث في تلك الحال سببا سببت إلى بلاد زييد وسواها فلم ينكر ذلك ولا ظهر ما يدل على كراهته ، وإن كان لم يفش ولم يشيع . ولما ظهر ابن مهدي في تهامة وأنكر المنكرات الظاهرة على الحبشة ، وقتل النساء والأطفال وأمر بالصلاة والصيام والتسبيح . وسميت أصحابه المهلة لكثرة الذكر وقام في وجهه الأمير قاسم بن خاتم ، وكان متدينا احتاج في حربه إلى الولاية والفتوى ، فولاه الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام . واتفق هو والقاضي شمس الدين على فتواه بجواز قتل مقاتلة حرب تهامة وسبى ذراريهم فأغار إلى وادي عين وسبى وقتل . وكذلك إلى الهجوم وقتل وسبى ، وراحت السبأيا إلى الشام ووطعن المسلمون من الشرف والموال بحكم السبى . ومنهم اليوم كثير أحياء ممن شاهد الفعل وعلم الفتوى . وأصح الرسالة التي تضمنت الفتوى كتنا نعلمها في سناع وذلك لقرب العهد معلوم . وافتوا بأن دارهم دار حرب وصرحوا بذلك وصوبنا ما قالوا وما أفتوا به لأنه الحق الذي تعلمه ويعلمه العلماء . ولقد أفتى عليه السلام في المطرفية الكفرة بهذه الفتوى وصرح بذلك في رسالة سماها الواضحة الصابغة في بيان ارتداد الفرقة المارقة . وذكر فيها بأن دارهم دار حرب . وذكر في كتاب الصعدة في الرد على المطرفية ومن وافقوا من أهل الردة . وهو كتاب موجود عندهم فيما يظن

(١) كذا في الأصل . وربما كان محتها [ لوطاس ] .



فى الناحية وهو اليوم فى اليمن نسخ كثيرة بعضها بخط الإمام عليه السلام . وأصل كتاب العمدة رسالة الإمام عليه السلام ؛ وشرح الرسالة من القاضى شمس الدين أيدى الله تعالى . فاجتمع الإمام والعالم ، وهما قوة العصر وبعده ، ولو لم تقف على ذلك منهما لعلنا صحة ما علمنا وقلنا بما قلنا لكن أصوله عندنا معلومة من فعل السلف رضوان الله عليهم أجمعين . ولكن ذلك زيادة بيان وصلل برهان وتصفية أنهان وتقوية إيمان .

قال فى فصل فى آخر كتاب العمدة ، نذكره بغير زيادة ولا نقصان وهو مسموع من الإمام عليه السلام والعالم رضى الله عنه بل معلوم ضرورة بتواتر النقل .

قال الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام . فأما سائر أهل البيت عليهم السلام ، ومن يعتزى إلى أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم نسباً ومذهباً ، فإنه مخالف لهؤلاء المطرفية الطبيعية الذين لبسوا أقوالهم على الناس وأوهومهم أنهم من جملة الاسلام ، بل أوهمو الخلق أنهم متبعون لأهل البيت عليهم السلام . واعتزلوا إلى شعاب سموها هجراً ، وحكموا فيها بغير ما أنزل الله فلو أنك هم الكافرون . وظنوا أنهم تميزوا بها عن بلاد العوام ولم يشعروا أنهم أخرجوها من جملة الاسلام . فإن الصحيح من مذاهب أهل البيت عليهم السلام أن دار الكفر وهى دار الحرب التى يحكم على ساكنها بحكم الكفار من حرمة المناكحة والزبيحة ، وبنجس الرطوبة ، وقطع موارثه المسلمين والمنع من الدفن فى مقابر الإسلام ، وإباحة مماء أهلها والفرز لها ، وحل اغتنام أموالها وحرمة السكنى فيها وبغير ذلك من أحكام دار الحرب . فأقول إنما أراد السبى ولم يصرح بلفظه وإلا فما بقى من حكم دار الحرب لم يصرح به سواء . بل لو قال هى دار حرب فاقصر لنحل جميع أحكامها تحت هذه اللفظة . وإنما الأئمة لا يقولون ولا يفعلون إلا ما قدروا على إظهاره وتمكنوا منه لأنه تكليف ، والتكليف لا يقع إلا بالممكن فلنرجع إلى الرسالة .

قال عليه السلام : ودار الحرب هى القرية والناحية التى يتمسك فيها أهلها بخصلة من خصال الكفر ولا يمكنون أحداً من السكنى فيها إلا بأن يظهر التمسك بما يدينون به من ذلك ، وأن يكون ممن يظهر شيئاً من ذلك على ذمة أو جوار . فحتى كانت الناحية أو القرية بهذا الوصف كانت دار حرب هذا هو الصحيح والمقرر من مذاهب المئرة الطاهرة .

قال عليه السلام : وإنما قلنا ذلك لما علم من حال مكة فإنها كانت قبل الفتح دار حرب ، وإنما كانت كذلك لاختصاصها بما ذكرناه من أن أهلها كانوا مظهرين للكفر بحيث لا يمكنون

أحدا من السككى فيها إلا بأن يظهره أو يكون على نمة منهم أو جوار ، فكانت لأجل ذلك دار حرب . وهذا بعينه حال هذه الهجرة التى غلبت عليها هؤلاء الطرفية فإنهم قد أظهروا فيها من خصال الكفر ما قدمنا ذكره حتى صاروا لا يمكثون أحدا من السككى فيها معهم إلا بأن يكون مطابقا لهم عليها أو يكون متظاهرا لموافقتهم وإن أبطن خلاف ما هم عليه لم يستطع أن يظهره ، لا بنمة ولا بغير نمة . فإن لم يزد حال هذه الهجرة التى غلبوا عليها كوقش وما جرى مجراها على مكة لم ينقص عنها ، وفى ذلك لحوق أمانتهم هذه بدار الحرب . ولزوم ما ذكرناه عند من نظر بعين البصيرة لأن الإمام عليه السلام - والعالم رضى الله عنه ذكرنا ما قدمنا وحكيما أن ذلك مذهب العترة الطاهرة عليهم أفضل السلام ورأيهم ولا شك عندنا فى ذلك . وأما حكايتنا عن القاسم والهادى والناصر عليهم السلام فى أن دار المجبرة والمشبهة دار حرب فهى من أجل الحكايات وأوضح الروايات وذلك أن راويها أئمة وعلماء لا يمكن حصرهم فى رسالتنا هذه ، وإنما نذكرهم جملة . وذلك أن الجيل ناصرية إلا القليل ، وسهول الديلم قاسمية إلا القليل ، وجبال الديلم يحيوية إلا القليل . ولا يعلم من هؤلاء خلاف على اختلاف أغراضهم وهم الوف لا تنحصر أعدادها إلا لخالقها ، فى جواز شرذ المجبرة والمشبهة والباطنية وقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ، ويرون ذلك من الأئمة الثلاثة سلام الله عليهم أجمعين . ومذاهب الأئمة عليهم السلام فى القتلى ما صحت لنا إلا عن رواية المتكبرين وهم علماء أهل ضبط وتقييس وتوثق فى الرواية . ويختلفون فى أشياء كثيرة ولا يختلفون أن هذا رأى الأئمة الثلاثة عليهم السلام فى المجبرة القنوية والمشبهة الجبرية . ويغزوهم ليلا ونهاراً ، ويختطفون ذراريهم سرا وجهارا ويبغيوهم فى أسواق المسلمين ظاهرا ، ويشتردهم الصالحون ، وما فعلوا ذلك إلا بفتوى علمائهم وأئمتهم وسائرهم . ونحن عالمون لذلك منهم فيما مضى ، وازدندان فى هذه المدة علما بذلك ممن وصلنا منهم من الصالحين . ولم تجر طرائق أهل العلم أن يتحكم السائل فى الدليل ويقول اجعله موضع كذا أو كذا . بل فيه أن يكون صحيحا موصلا إلى ما يوصل إليه مثله إن كان فى الاعتقاد أن يوصل إلى العلم وإن كان فى الأعمال الشرعية أن يوصل إلى غالب الظن وصح به العمل دينا سماويا وحكما مرشيا . وأما قول القائل أن ترك السبى أولى للعاقبة ، وإن صح جوازها لثلا يقتدى به أهل الضلال ويجعلونه أصلا فأكثر الظلمة ما تركوه إلا لاستثنائه من الغير كيوم براقش<sup>(١)</sup> وسواء .

(١) براقش بفتح الباء من المدن الأثرية بأسفل جوف لرحب ؛ الهمداني ، الإكليل ، ج ٨ ص ١٧٥ - ١٧٨ .

فهذا أيديكم الله تعالى خارج من هذا الباب في السؤال والجواب ، فلا يد من الكلام فيه إنما هذه مشورة ورأي ، وليس إذا رأى غير الإمام رأياً وإن كان صالحاً وجب على الإمام الرجوع إليه ، بل على الإمام أن يعمل برأيه وما يقبض إليه نظره وإن خالف رأى كثير من أصحابه . وقد تقرر في علوم الأئمة من خصال الإمام التي يختص بها أن يكون شديد الغضب على أعداء الله ، ولا تلخذه في الله لومة لائم . فإذا كان ذلك كذلك في ماذا يشتد غضب الإمام إلا بإجراء أحكام الله والانتقام لله تعالى وإرسوله صلى الله عليه وآله منهم . ولا تمنعه من ذلك لومة لائم ولا شتم شاتم ، وأحكام الله فيهم سبى النساء وقتل المقاتلة . ولو كان الإسلام ضعيفاً لكان الإمساك أصوب ، إلا أنه قد قوى والحمد لله إن سلم من تضعيف أهله له . ومن كان يقدر على نفاذ هذه الأحكام التي خلعت قلوب أعداء الله من صدورهم وزلزلت أقدامهم وحملت أكتفهم على إنكار مذهبه والتأليب بغير أئمة .

توبك البيهقي الرضائي والأسل وطعن أبناء النيسى فى التوسل  
فبذلك من الإسلام وبذل الحرم والاحرام .

قال الناصر الطروش عليه السلام في كتاب المسفر رواية العالم يوسف بن أبي الحسن بن أبي القاسم الجيلاني من علماء الزيدية بالجيل والديلمان عنه بالكتابة منه . ومن المحدثين ويحيى بن شهر أقيم الناقل عنهم ، هذا قول الإمام الناصر عليه السلام . فإذا كثر ناصروه واشتدت أسرته ولم يخش فساداً ولا رأى [ إنساناً ] <sup>(١)</sup> في إمضاء الأحكام وإنكار المنكر والائاثام ومنع الفاسق والظالم؛ أمضى الأمر مجتهداً غير وأن ولا مرتقب خوفاً إذا كانت شوكته قوية وضمت لكل أصحابه لطاعته النية . ولا يكون قضا غليظاً ينفر عنه الناس لأن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وآله : « وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ » <sup>(٢)</sup> ولا يقيم حداً عند ملائكة العدو لئلا تنفر قلوب أصحابه <sup>(٣)</sup> . فإنه لا يضمن أن يكون لمن قام عليه الحد أسرة وأخذان وأقارب تضعف نياتهم من سنق المصاع ومكافحة الجلاذ غضباً لما نزل بصاحبهم أو يخاف مع ذلك على نفسه منهم لما روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه لا تقام الحدود في الحروب وعند مواجهة العدو . وقال عليه السلام ويصبر من أصحابه على ما يراه

(١) في الأصل لسيا .

(٢) سورة آل عمران ، آية ١٥٩ .

(٣) انظر سنن الدرامي ، ج ٢ ، ص ٣٣١ .

من معاصيهم لله تعالى التي لا يتمكن من تغييرها إذا كانت غير مظالم الخلق . فلما إن كانت هي مظالمهم فلا يسهل إلا تغييرها مع القدرة ولا يجتاز عن فاعلها كما روى عنه الحسن بن أحمد أنه عليه السلام حزم على المهروب إلى القتل وهي بلد بالإستدراية كما هرب محمد بن إبراهيم عليهما السلام لما كثر ظلم أصحابه لأهل لاويج بلد بالديلم . قال الناصر عليه السلام فلما المعاصي التي هي غير المظالم فليس عليه جناح منها إذا لم يمكن تغييرها لقوله تعالى «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَاوِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ»<sup>(١)</sup> فإن هؤلاء قد أظهروا الإقرار والإيمان كما أظهر أصحابه صلى الله عليه وآله . فأمره تعالى بالصبر على ما عاين مما خفه وأحزنه من الفريقين ولا يمكن تغييره إلا بأن يأتيه اليقين . وهو الحق الذي وعده من نصره فإن التدبير في حفظ الميضة واجتماع الكلمة من العسف والحرب . قال عليه السلام وليكن إنكار المنكر على حسب إمكانه بالكلام إذا غلب في ظنه أنه ينفع . وبالسوط إذا كان القول لا يمنع . ثم السيف إذا أمكنه . ولم يكن من أنكر عليه مرتدما فإنه كالطبيب كما ينسز من الدواء ولا يهجم على الكلى والقطع إلا إذا أحياء الداء . فإن أجرى الدواء وإلا الكلى . وآخر المعروف بالسيف حتى ينجلي له الأمر فيمضى الصلوة كما أمر الله تعالى . ولا تأخذ رافة بأحد ولا رقة عليه فإن ذلك فساد في الدين وزوال طاعته عن إمرة المؤمنين .

وروى عنه محمد بن زيد الحسيني عليه السلام أنه قال اشتدوا رحمكم الله على الفاسقين وأغلظوا فإنكم إنما تؤتون من الضعف والونية ، فلاتشتغلوا بقول من يقول ارحموا أهل البلاد ومن لا يرحم لا يُرحم فإن الله سبحانه يقول « وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ »<sup>(٢)</sup> . وقال سبحانه في بني إسرائيل لما كان الرجل يرى أخاه على الذنب فينبهه ولا يمتصه ذلك من مجالسته ومواكلته « لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ »<sup>(٣)</sup> . فهذا فصل ذكرناه وإن كان بعض ما فيه لا يتعلق بفرضنا فهو لا يتعدى من الفائدة وما يتعلق بما نحن بصدده إلا التشديد على الفاسقين في

(١) سورة المائدة ، آية ٤١ .

(٢) سورة آل النور ، آية ٢ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٧٨ .

إمضاء أحكام الله تعالى عليهم عند الإمكان والكافرون بذلك أولى عند أهل العلم، ولولا قدرتنا ما أمضينا من الأحكام ما أمضيناها . وسائر ما ذكر عليه السلام مفيد وایس من هذا الباب ، ولكن فيه المتأمل أنا حملنا نفوسنا في إصلاح ظواهر الأصحاب في حال الضعف ما لم يكن يلزمنا عند أهل العلم طلبا لرضا رب العالمين ، وتقوية لقواعد الدين ، ولا يعرف حسن سيرنا العارفين إلا بعد لحوقنا برب العالمين، يستقبحون ما استحسنا من الطعن ويستحسنون ما استقبحوا من الأعمال . وإن كان ذلك لابد من كونه قالوا كما قال على عليه السلام :

**واتكلها قد تكلته لروما أبيض يحمي السرب أن يفزها**

وبذلك جرت عادات أهل الأصهار ، سنة الله في الذين خلوا من قبل وإن تجد لسنة الله تبديلا ، وإن تجد لسنة الله تحويلا . وأما ما ذكره صاحب الكتاب أبيه الله من مخافة اقتداء الضلال ، فلو ترك الطمء ما يقضى به العلم مخافة إنكار الجهال أو تقييهم أو اقتدائهم لضاعت السنن ، واستتبع الحسن ، والعلم حاكم على الجهل ، وایس الجهل بحاكم على العلم . وأما الفر وتركهم لأهل براقش فإنما فعلوا ذلك : لما حزننا سباهم في نمار فخلينا سبيلها ونساعهم في صنماء فكذلك ونساء هم في المهجم . ولما فقد أخذوا نساء منحج لما طلعوا بلائها وصاح صائح سلطانهم بأن من أرادت الخروج فإنها في نمة السلطان وهذا أظهر من أن يخفى أو يمكن إنكاره فما قرعهم من ذلك إلا ظهور دولة الحق .

وأما أحكام الدين فلا بد من إجرائها على المستحقين ، ولو تركنا السبى خوف اقتدائهم في ذلك فنترك أخذ الحقوق لمثل ذلك ، فهذا لا وجه له . لكن ما فعلناه فهو حق ، فلنا أن نفعله ، وما فعلوه فهو ظلم ، وایس لهم فعله . وسواء كان فعلهم أخف أو أشق فهو ظلم وهوان ، وسواء كان فعلنا أغلظ أو أخف فهو طاعة وإيمان . ولو ترك الدين لأجل استبشاع المستبشرين له لما ظهر دين رب العالمين فإنه في ابتدائه أنكره جميع العالمين وهنقوا لأجله النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن هذا لشيء عجيب وإن هذا لسحر مبين . وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين . فلم يمتعه ذلك من إظهاره وإمضائه حتى رجعوا إليه وعكفوا بغير اختيارهم عليه فإذا قد تقررت هذه الجملة فلنبدأ بذكر الردة وأحكامها على وجه الاختصار لضيق الوقت وتراكم الأشغال وقلنا أن السائل ممن تغنيه الإشارة الدالة على ما إذا طلبه وجده متمكنا إن شاء الله تعالى .

إعلم أيديك الله تعالى بتوقيفه ولا أخلاك من تسليده أن الردة في الأصل هي الرجوع . ولا فرق في اللغة بين قولك ارتدعت أو قولك رجعت . ثم صارت في الشرع الشريف تقيد رجوعها مخصوصا ، وهو الرجوع من الإيمان إلى الكفر . فإذا سمع أهل الشرع قول القائل ارتد قلن سبق إلى أفهامهم أنه رجع من الإسلام إلى الكفر ، وذلك معلوم في كتب الفقه فهذا معنى الردة جملة فلنذكر ما يقع به الارتداد .

اعلم أن الردة على ثلاثة أوجه إما بالرجوع عن جملة الإسلام إلى ملة من ملل الكفر أي ملة كانت فهذه ردة بلا خلاف ، وإما الزيادة في الدين ما ليس فيه فهذه ردة بلا خلاف كما فعلته بنو حنيفة فإنها ارتدت عن الإسلام وهي تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ما جاء به حق من عند الله لا شك فيه وزادوا بأن مسيعة قد أشرك في الأمر ، وما أدخلوا بشئ من الإسلام الذي تقرر من دين النبي صلى الله عليه حتى أفنتهم سيوف الحق وسبيت نزارهم . وعند المطرفية أخزاهم الله أن جميع المكلفين قد أشركوا في النبوة . وإنما تأخروا عن ذلك لتركهم ما وجب عليهم ولتقصيرهم فيما أمروا فقد زادوا على ردة بنى حنيفة . وكذلك فردة المجبرة والمشببه هي بالزيادة لأنهم سلموا جملة الإسلام وزادوا فيه أن الله جسم وأنه يرى وأن الله قضى بالمعاصي وأرادها وفعلها وهي قبيحة ، والإسلام متقرر أن أفعاله تعالى كلها حسنة وأنه لا يفعل القبيح ولا يخل بالواجب . فهذه ردة بالزيادة أيضا وهي أقبح من ردة بنى حنيفة لأن عند بنى حنيفة أن دعوى مسيعة النبوة من عنده وأن الله صدقه في دعاوية . والمجبرة عندهم أن الدعوى والتصديق كله من الله تعالى . فعندهم تنبى مسيعة من الله تعالى ونبوة محمد صلى الله عليه وآله من الله . فالكل في الصحة والبطان عندهم على سواء فزادوا على ردة المرتدين وكفر الكافرين . وأما الردة بالنقصان ففردة البعمية . فرقة تدعى الإسلام ولها أقاويل ردية منها أن المفروض من الصلاة ثلاث لا غير . فربوا ما هو معلوم ضرورة من دين النبي صلى الله عليه وآله . وكذلك الصباحية قالوا أن سبى أبي بكر لأهل الردة ضلالة ، وأن الصحابة أجمعوا على الضلالة . فكفرهم المسلمون بذلك . وكمن يرد شيئا مما علم من دين النبي صلى الله عليه وآله ضرورة كترك الصلاة والصيام والحج والجهاد . وأن ذلك أو بعضه غير واجب في الأصل أو أن المراد به غيره . وهذه كردة الباطنية ومن نما نحوها . فإذا تقررت هذه الجملة وقع الكلام في الجهة التي يحكم فيها بالردة على أي صورة تكون . وبالله التوفيق .

كل جهة كان أحدهما الوجه الثلاث الأظلم عليها فإنها تكون أرض ردة بلا إشكال وإنما  
بقي فيها من يقل بغير تلك المقالة إلا أن الغلبة لمن يقول بها وهو الأظهر . فإنا نعلم أن مكة  
حرسها الله تعالى وطهرها قبل الهجرة كانت كلمة الكفر فيها الأظهر والأقوى وكانت كلمة  
الإسلام فيها ظاهرة أيضا إلا أن القوة والشوكة لكفار قريش لكثرتهم فكانت الدار دار حرب  
بلا خلاف . وإن كان من بنى هاشم وأهل البيوت العاليه من قريش من يظهر دين الإسلام  
بلازمة ولا جوار ولا محاشاة من أحد ، ولكن الغالب الكفر . ورسول الله صلى الله عليه وآله ما  
احتاج إلى جيرة أحد من قريش في تبليغ الرسالة وتسفيه أهلهم وسب أصنامهم وأبائهم  
حتى مات معه أبو طالب فاحتاج إلى التقوى بجوار مطعم بن عدى . والكل منا يعلم أنه لا  
يقدر على تسفيه أحلام المجبرة وسبهم وهيب دينهم وكذلك المطرفية إلا بمنه أو جوار . وربما لا  
يعصم ذلك من شرهم فهم أتبع حالا من الكفار الأصليين فإذا كانت لهم شوكة فهي تكون دار  
حرب بلا إشكال لأن دار الحرب هي التي تكون الغلبة فيها للكفر . كما أن دار الإسلام تكون  
الغلبة فيها للإسلام . ودار الكفر لا تكون دار كفر بأن تجمع أنواع الكفر . ولا بذلك قائل .  
ودار الإسلام لا تكون دار إسلام بأن تجمع أنواع الإسلام ولا بذلك قائل . فإن المراد الأظهر  
والأكثر كما قدمنا أصله فتأمل ذلك تجده كما قلنا بغير زيادة ولا نقصان في المعنى لمن تأمله  
وتأمل فيه بعين النصفه . وذلك لأن التحديد بما نكرناه صحيح لا ينتقض على أصله المجمع  
عليه في أمر مكة حرسها الله قبل الفتح . فإن شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله  
صلى الله عليه وآله كانت فيها ظاهرة . ويقع فيها الجدل والحجاج على أعيان الملأ وكانت الغلبة  
للكفر وأهله فكانت دار حرب قبل الفتح بلا خلاف مما وجدت فيه هذه الصورة . وإن ظهرت  
فيه الشهادتان فهي دار حرب بلا خلاف وإلا انتقض الأصل ؛ وانتقاضه خروج من الدين ولم  
يختلف أحد من أهل العدل الأكابر من الأئمة عليهم السلام ومن علماء الأمة من الزيدية  
والمعتزلة أن المجبرة كفار . فلما المشبهة فلا كلام أن كفرهم ثابت بلا نزاع وإنما اختلفوا في  
تكفير من لا يكفرهم فهذا الذي وقع فيه النزاع لا غير . وإذا كان ذلك كذلك وقد تقررت هذه  
الجملة قلنا بأن المجبرة والمطرفية ومن جرى مجراهم كفار أصلا ودارهم دار حرب قطعا  
وليسوا بمرتدين . وإنما نقول مرتدين تقريبا وتلقينا لأن المرتد هو من كان مسلما وكفر . وهؤلاء  
لم يعرفوا من أبائهم وآباء آبائهم إلا الكفر لقولهم بالجبر والقدر والإرجاء والتلويح والتشبيه .  
فإن كان الإسلام قد عم أرضهم فيما سبق فلا يكون أهم مما سبق في مكة حرسها الله تعالى  
لأنها أرض قبله أنبياء الله سبحانه ما خلا موسى وعيسى ، ومهبط وحى الله ، وأول بيت وضع

فى أرض الله وأسست على التقوى . وكل نبى انتقم الله قومه هاجر إليها ومبَدَّ الله ومن اتبعه من المؤمنين فيها حتى لقي الله ، وهى بيت آدم عبد الله وإبراهيم خليل الله وإسماعيل نبيح الله . فلما غلب عليها الكفار كانت دار حرب ودار كفر . وكون أبائهم على الإسلام لا تبلغ درجة النبوة . فإبناء الأنبياء لما كفروا حكم عليهم بالكفر ، ولم تختلف فى الحكم بالكفر على الكافر متى كان بالفا . وإنما اختلف فى الصغير إذا نطق بالكفر وتعلق به هل يحكم بربه أم لا . فأما الكبير فلا خلاف بين الأمة فضلا عن الأئمة عليهم السلام فى ذلك فقد صار من ذكرنا من هذه الفرق كافرا بالاتفاق من أكابر علماء أهل العدل ، وكفروه متوارث عن آبائه ، والدار دارهم والغلبة لهم فهى دار كفر مستبين ودار حرب بيقين . وإنا قدرنا المسائل فى الابتداء على أبلغ الوجوه بأن قلنا إنهم ارتدوا عن الإسلام بما ارتكبوا من الإجرام وإلا فكفرهم أصلى وشركهم جلى بنص القرآن وتحقيق أئمة علماء أهل الإيمان . قال الله تعالى : « وَرَبِّكَ لِلْمُشْرِكِينَ . الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » <sup>(١)</sup> . فسماهم مشركين بمنع الزكاة فهذا اسم مخصوص عليه شرعى . وهى مهدة المسلمين فى حرب كثير من العرب وسببهم مع اعترافهم بجملته الإسلام إلا أنهم منعوا الزكاة . وهذا معلوم ضرورة لأهل العلم أن أبا بكر ما حارب إلا أهل الردة بعد النبى صلى الله عليه ، وأن الردة كانت باتواع أحدها منع الصلوة مع الاعتراف بجميع خصال الإيمان . وقال تعالى : « وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » <sup>(٢)</sup> وقال تعالى : « وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ » <sup>(٣)</sup> وقال تعالى : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِغْفَاعِ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ » <sup>(٤)</sup> فسمى تارك الحج كافرا . وقال تعالى : « وَلِيُمَخِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ » <sup>(٥)</sup> قسمهم قسمين محص ومحق . فنحن أيدك الله بتوفيقه أخرجنا وحققنا فى أن جعلنا قسما ثالثا فاسقا . وإلا فالأصل الإيمان والكفر وكل آية يوجد فيها اسم الكفر واسم الفسق . فلأن الفسق أحد أسماء الكافر بالإجماع . لأن عندنا أن الكفر يدخل تحته الفسق لأن اكفر الكافرين إبليس عليه اللعنة فسماه

(١) سورة فصلت ، آية ٦ - ٧ .

(٢) سورة البقرة ، آية ٢٥٤ .

(٣) سورة المتكوت ، آية ٥٤ .

(٤) سورة آل عمران ، آية ٩٧ .

(٥) سورة آل عمران ، آية ١٤١ .



تعالى فامسقا . وذلك ظاهر في وقوله تعالى « إِنْ يَنْزِلْ مِنْ سَمَاءٍ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ الْقَوْمَ فَكُنْ مِنْ الْخَاسِرِينَ » (١) . بعد ذكره الكفار فكان تجريد اسم الكفر لهم . وأصل الفسق الخروج عن الدين وهم بلا بد خارجون . فنحن أخرجنا الفسق من أمر قد كانوا داخلين فيه . وجعلنا لهم بالعلم المبين إسما وحكما . وإلا فكانت الظواهر من كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وآله قد ألتمتهم . والأحكام من ظواهر كلام الأئمة عليهم السلام قد أصطلمتهم . فإن رام رايح إخراج الكفار عن الاسم والدار كان هذا زيادة في الحد وهو نقصان في المحدود.

لأما فعل الأئمة عليهم السلام فهو محتمل وجائز . وأما فتاويهم سلام الله عليهم فهي مقصورة على مامست إليه الحاجة وندمت إليه الضرورة . وأعمال الدين إنما استقامت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ثلاثين سنة . ولهذا احتجت العامة بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله (٢) [وآله أنه قال : الخلافة بعدى ثلاثون سنة وبعد ذلك ملكا عضوضا (٤)] .

قالوا فهذا دليل على خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، إن مجموع أيامهم تكون ثلاثين سنة . قلنا المراد أعمال الخلافة فنحن لا نخالف في أن هؤلاء المذكورين فعلوا فعل الأئمة وإن لم تقل بإمامتهم مدة أيامهم . ثم انتقل الأمر إلى بنى أمية فكفرهم ظاهر فكيف يطلب منهم تعرف الأحكام . ولم تسلم الشهادتان وتظاهر الإسلام منهم إلا بالدعاء . وأول طمعوا أن الملك يبقى لهم مع عبادة الأوثان لما آمن ذلك من بعضهم فآله المستعان . أفليس منهم من أمر المجوسى يعمل له قبة على ظهر الكعبة شرفها الله ليشرّب فيها الخمر فانتقمه الله قبل ذلك وهو الوليد بن يزيد وهذا من غايات الكفر وهو الذي حرق المصحف وقال الآيات المشهورة :

أَتَوْسَعَنِي بِجِبَارِ عَنِيْدٍ      وَهَذَا ذَاكَ جِبَارِ عَنِيْدٍ

إِذَا مَا جِئْتُ بِكَ يَوْمَ حَشَرٍ      فَقُلْ يَا رَبِّ حَرَقْتِ الْوَلِيْدِ

(١) سورة الكهف ، آية ٥٠ .

(٢) سورة الأعراف ، آية ١٤٥ .

(٣) إضافة

(٤) عارضة الأحرزى ، ج ٩ ص ٧١ . مجمع الزوائد ، ج ٥ ص ١٨٨ - ١٨٩ .

ثم أخذتها منهم بنو العباس ستة اثنين وثلاثين ومائة إلى يوم الناس هذا . فيوم كان الإسلام يعمل به ، ويوقف عند رسومه عدت ملة الإسلام من ترك شيئاً من خصاله كان مرتداً . وقتلوا وسبوا ولم يتناكروا في ذلك ، ونكحوا من السبي واستولوا . فافضلهم على بن أبي طالب . سلام الله عليه أخذ خوله بنت يزيد من بنى حنيفة من السبي وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه . وكذلك الصهباة أم حبيب ابنة ربيعة بن مجير من سبي بنى تغلب فولدت له عمر بن علي ورقية بنت علي ، وقد ذكرنا هذا مبهرنا في الرسالة الهادية بالآلة البائدة . وما ذكرنا من ذلك إلا ما هو سماع عن نرتضى ، فما المانع أن يكون أصلاً . فاما ما أخذنا من كتاب الردة فهو كتاب قائم بنفسه وكان وضعه بأسانيده على جارى عادة أهل العلم . فحذف الشيخ إسحاق - قال - أسانيده لطلب التخفيف على جارى عادتهم في حذف الأسانيد عندها . وقد تقررت هذه المراجعة ووقع عليه الاتفاق ممن يصح اتفاهه مع أهل المعرفة أن الرواية من الكتاب المشهور تصح كما تصح من الشيخ . وأصل ذلك ما أجمع عليه الصحابة من قبول الرواية من كتاب عمرو بن حزم رحمه الله تعالى ولم يروه لهم أحد فكان ذلك أصلاً لنظائره . ولأننا يحصل لنا برواية الواحد غالب الفن أن هذا من فلان وأن هذا قاله فلان . وقد علمنا ضرورة بخبر الخلق الأكبر بأن هذا الكتاب مثلاً الذي هو كتاب الأحكام تصنيف الهادى عليه السلام ، بحيث لو أن إنساناً انتحل أو أظهر التشكك وقال : أما كتاب الأحكام فلم يصنفه الهادى عليه الإسلام لتشكك أهل العقول في كمال عقله . وكذلك لو أن إنساناً ممن يتعلق بالعلم قال : ولم يحارب أبو بكر أهل الردة ولا سباهم لأجل الردة . أو قال كانت ربتهم بصباة الأوثان ، لعلم أهل العلم جهله أو اختلال عقله إن كان من أهل العلم ، فحرب أهل الردة معلوم جملته وتفصيله ضرورة كما نعلم صفين والجمال فهذا وجه .

والوجه الثاني أن أخبار الردة مسموعات لنا ذكرها محمد بن جرير في كتابه مفصلة وهو لنا سماع وعليه بنينا ما في الهداية ، ونكرها القضاى جملة وهو لنا سماع أيضاً . فقد ثبت ما رويناه واعتصمنا على الاستدلال به بكل طريق . وإن كان على عليه السلام هو قوتنا وهو الإمام المعصوم فوطئ بملك اليمين من المرتدين من قمتنا ذكره وهو معلوم لنا وذكره العتيقى عليه السلام في أنسابه وهو لنا مسموع . وهذا أظهر الأدلة لمن تأمله . ولما استقام الأمر له عليه السلام كان في أيامه سبي بنى ناجية ، ويبيع معقل بن قيس الرياحى رحمة الله لهم من مصقله بن هبيرة رواية بخمسائة ألف ورواية بأربعمائة ألف لأنها نزارى قبيلة ، ذكر أنه

سبى منهم ألف بنت ، نسأهم وأطفالهم ونكرمهم فى كتاب نهج البلاغة وهو لنا مسموع أيضا .  
وطلب المسلمون لما هرب مصقلة وإحق يماوية ردهم إلى الرق فقال عليه السلام لا سبيل لكم  
عليهم وقد أعتقهم وإنما لكم مال غريمكم وقال قبيح الله مصقلة فعل فعل الأحرار وهرب هرب  
العبيد . أما أنه لو أقام لأخذنا ميسورة وانتظرونا بماله وفوره . وهم هرب ممن كان قد عظم  
غناؤه فى الإسلام ، نعلم ذلك ضرورة لنا ولأهل العلم .

ونذكر يحيى بن زيد عليه السلام لما دخل عليه كبار العرب من جنود بنى أمية يلومونه  
ويعتقونه فكان يسأل عنهم واحدا واحدا ويرد على كل إنسان ما يصلح أن يرد على مثله حتى  
كلمه صاحب بنى ناجية . فقال من أين هذا قيل من بنى ناجية فقال : لا تَلَامُونُ على بفضنا  
أهل البيت لأثر أبى الحسن فيكم يعنى قتله لمقاتلتهم وسببه لذراريهم . ولم يعلم منهم ولا ينكر  
من يراعى أحكام العلم إنكاره إلا منعهم الصدقة عامين عام صفيين والعام الذى بعده وذلك  
لوجدتهم على على عليه السلام لما نفاهم من نسب قريش فقضى بردتهم لذلك . ومهما وقع فيه  
النزاع فلا نزاع فى أن كنده فى حضر موت ارتدت على ناقة تسمى شذرة خرجت فى سهم  
الصدقة وأبى أصحابها إلا استرجاعها ورد بعير مكانها . وكره زياد بن لبيد رحمه الله ذلك  
فتمازى الشر حتى نشبت الحرب وكانت شذرة عليهم مثل ناقة البسوس . فقتلت مقاتلتهم  
وسببت ذراريهم . وحاشتهم ظاهرة عند أهل العلم . وما عبدوا صنما ولا ادعوا سوى الله  
تعالى ويا ، ولا انتحلوا سوى الإسلام ديننا ولا تمكن أحد لا يباهت دعوى شئ من ذلك . وقد  
ذكرنا قصتهم فى الرسالة الهادية مستوفاة فاستقنينا عن إعانتها هاهنا . وعلى عليه السلام  
بين ظهرانى الجماعة فما أنكر شيئا من ذلك ولا غيره من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين .  
وقد ذكرنا فى الرسالة الهادية نساءً بئسمائهن مع أفاضل الصحابة معروفة النسب فى  
العرب سوى من كان مع على عليه السلام . وإن كان على القدوة ولكن ذلك لا يزيد الأمر إلا  
تأكيدا ولا وجه للمكهن إلا كفر أهلهم .

وأظهر من ذلك لأهل المعرفة المتاملين أن الحسن بن على عليه السلام وهو الإمام المعصوم  
تزوج خوله ابنة منظور بن سيار من عبد الله بن الزبير وهو قرشى وهى قرارية . وأبوهما  
منظور بن سيار قريب الدار ، فلما علم أبوها بذلك دخل المدينة ونصب فيها لواء ، فما بقى  
قيسى حتى دخل تحته . وقال يامعشر قيس أمثلنى يقاتل عليه فى ابنته والقصة طويلة معلومة  
لأهل البحث ولا نعلم لذلك وجها إلا أنه علم كفره ببعض مسائل الكفر فأسقط حكم ولايته على

ابنته ، ووطأها صلوات الله عليه بمعدن الزبير وأمره . وأولدها الحسن السبط الحسن الرضى عليهم السلام . وماذا يتعلق ويفصل بين الحق والباطل إن لم يرجع فى هذه الأصول النينية إلى ما ذكرناه . وأما كلام محمد بن عبد الله عليه السلام فى سيره فهو لنا مسرور ، وهو يؤيد ما قلناه ولا يتنافى كما قدمنا الكلام فيه ونحن حاكوه لك وإن كنت غير جاهل به ولكن لتردد الكفر فى معانيه فتعلق الفائدة بالقتل السليم إن شاء الله تعالى . قال عليه السلام فى المرتدين إذا غلبوا على مدينه فى أرض الحرب ومعهم نساؤهم وذرايرهم وهم مرتدون وأيس فى المدينة غيرهم فقاتلوا المسلمين ، فإن المسلمين إذا ظفروا بهم قتلهم وسبهم وسبوا ذرايرهم وضرَبوا عليهم السهام وأخرج منهم الخمس . قال : والأصل فى ذلك ما اتفقت الصحابة عليه من قتال أهل الردة بعد النبى صلى الله عليه وآله لما صار لهم تحزب واجتماع ودار وامتناع على المسلمين وانتصاب لقتالهم ، لأنهم إذا صاروا كذلك كان حكمهم حكم الكفار فى دار الحرب فيجربى ما يجربى فى دار الحرب ، فهذا كلامه عليه السلام . وهذا دليله فما رأيتنا أبها المسترشد زنا أو نقصنا إلا أن يكون بيانا يشفى صدور الطالبين ، ويشج قلوب الراضين لأننا ميزنا القضايا وبيناها وطلناها وسهلناها وفصلناها وبينا المعنى فى قوله عليه السلام فى المرأة المرتدة وزيجها المرتد إذا لحقا بدار الحرب ما معنى فتواه عليه السلام فيها موافقا للمسألة الأولى ، لأن قول العالم يلزم ثبوته عليه السلام . والمعلوم أيدك الله تعالى أن الأشعة التى استخسأتا بتأويرها إنما استخرجناها من المشكاة التى تنور منها أنمة الهدى عليهم السلام ، فإى لائمة علينا إذا احتججنا بها . ولو قيل للإمام الأول لايد أن تحتج على قولك من قول الإمام الذى تقدمك لما التزم ذلك ، ولا العلم يقضى بالزامه ذلك . بل يقول أرجعوا إلى الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة ، واجتماع العترة والصحابة والأمة ، فإن ذكر شيئا من أقوال الأئمة عليهم السلام والعلماء رضى الله عنهم فإنما نذكره تقوية وتأيينا . وقد رأيت رد كلام محمد بن عبد الله عليه السلام إلى ما أراد المسترشد أن يمنعنا منه لأنه احتج بما فعله الصحابة رضى الله عنهم فى أهل الردة . وقلنا أن يكون لهم شوكة ودار . فهل هذا يلزمنا لأنه ذكر عليه السلام جواز سببهم بله صار لهم تحزب واجتماع ودار وامتناع . ونكرر أن الأمر متى صار كذلك كان حكمه حكم الكفار فى دار الحرب وأجربى عليهم ما يجربى على أهل الحرب . فهل رأيت أيدك الله كلامنا زاد على كلام محمد بن عبد الله عيه السلام أو نقص منه ، أو احتجاجنا عدل من منهاج احتجاجه قيد الشعرة ، إنما عملته عليه السلام فعل الصحابة رضى الله عنهم . ولا شك أنها حجة قاطعة من جميع أقوال أهل العلم لأنه لم يشذ من الأئمة

من الاحتجاج بالاجماع إلا الإمامية . فعندهم أن الحجة بالإمام المعصوم ، وقوله فهذا الإمام المعصوم ، بل الأئمة المعصومون عليهم السلام على وولاده عليهم السلام ففعلوا ذلك كما ذكرنا من أخذ على لخوة وأم حبيب من السبى ولا خلاف بين سائر الأمة فى وجوب حرب للمرتدين وإجراء حكم الكفار عليهم ويكون أرضهم التى قلبوا عليها دار حرب ، وقتل المقاتلة وسبى الذرية والغزو ليلا ونهارا ومرا وجهرا ولا تجند إليهم دعوة وذلك متى تحزبوا وكانت لهم شوكة كما قلنا . ولا عهدة للكل إلا إجماع المسلمين على حرب أهل الردة وقتلهم وسبى ذرارهم وما خالف فى ذلك إلا الإمامية كما قدمنا . ولا سلف لهم ولا ثقة بشئ من رواياتهم لأنهم لا يتوثقون فى الرواية ولا يلزمون أحكام الدين فى بابها . فقد قالوا أن العرب إنما حاربت أبا بكر لتقدمه على فلذلك قتلهم وسباهم لا لدين ولا إقامة شرع وما هذا بأعظم من كذبهم على على عليه السلام وعلى وإبيه ، ولا من دعواهم على رسول الله صلى الله عليه وآله فى النص فلا يلتفت إلى قولهم . وقد اكتبهم فعل على عليه السلام وأخذ له لخرة وأم حبيب من سبى أبى بكر واستيلاهما محمد ومهر ، ويكون ذلك عند من يعرف الأثر فى ظهور الشمس والقمر . وقد طلبت المعتزلة وغيرها من أهل التدقيق أن يجعل ذلك ذريعة إلى إمامة أبى بكر لأن عليا عليه السلام أخذ من سببه قولا اعتقاد صحة إمامته لما استجاز أن يأخذ من سببه . قلنا لهم إن أهل دار الحرب يجوز قتلهم وسببهم مع غير إمام ، ولأن إمامة على عليه السلام ثابتة بالنص فلا يفتقر فيها إلى التصرف وإجراء الأحكام فهو إمام وأخذ ما أخذ بنفسه لأنه حقه ، وإمامته ثابتة فى الأيام كلها بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أن توفى . وقد كان بقى على رأيه فى اعتقاد إمامته جماعة فله أن يأمرهم ويتخذ أمثالهم بأمره ، ولم يتمكن أحد من إنكار كون دار أهل الردة دار حرب ، وقد كفت الإشارة من محمد بن عبد الله عليه السلام ، ولا جرم لنا إلا أن فصلنا ما أجمل وشرحنا ما عل . وقد بينا عذر الأئمة عليهم السلام فى تبين أحكام أهل الجبر والتشبيه ومن هنا نعوهم من الفرق الكافرة وذلك لفنية فرق الضلالة وتحزبها على الذرية الطاهرة بالمقال والفعال حتى أن فرق الجبر بخراسان وطبرستان كانت طامحا تقضى بوجوب غزو الناصر على السلام كما تفرأ الكفار . وقال فى قصيدة له .

تدعى لصرب بنى المصطفى ذرى الحشون منها ومراقبها

فهذه أمور لا تخفى على متأمل .

وقد روينا عن أصحاب القاضى شمس الدين رحمه الله تعالى قبل أن يخطر ببالنا أنه يكون من نصر الله ما كان ، أنه كان يقول لأصحابه بينوا كفر المطرقية ولا تبيينوا أحكام الكفر . وإنما الردة لا تكون إلا ييقن فذلك حق لأنه لا يخرج من اليقين إلا اليقين ، والإسلام هو الأصل فى دار الاسلام فلا يجعلها دار حرب إلا ييقن لا لبس فيه لأن أصول الأحكام لا تبني على الظنون . ونحن ندعى لأنفسنا أننا ما أجرينا الأحكام إلا على من علمنا ردة بالضرورة إما بالتطريف وإما بالجبر والقدر ومعنا على هذا الخلق الأكبر . فإن قيل يجوز أن يكون فيهم من لا يقول بذلك . قلنا لاحكم فى الشرع لذلك فقد كان فى مكة يوم الفتح بنص القرآن الكريم من يدين بينين الإسلام . قال الله تعالى « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَّنْ مَكَّةَ مِنْ نَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا . هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَافُوهُمْ فَيَقْبِضُوكُمْ مِنْهُمْ فَعَرَّةٌ يَغِيرُ عَنْهُمْ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَمَذَّنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » (١) فلم يمنع كون المؤمنين والمؤمنات من كون دارهم دار حرب فهذا على أبلغ التسليم وأكد الاحتجاج لمن نظر فيه . ولا تعلم فى جهات الجبر والتشبيه ما هذه صفتة يكون المؤمنين فيه إلا نزرا . فأى حجة أبلى مما هذا سبيله ، وأى قول سارى هذا الدليل دليله . فاطلقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسامهم الطلقاء واستثنى جماعة « نساء ورجالا » أمر بقتلهم ولو تحت ستر الكعبة . وأمر بقتل طائفة من بنى بكر بن عبد مناة بقتلى بنى كعب .

وقد ورد فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها حقنوا بها دماهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله تعالى (٢) . فرأينا الصحابة اجتمع بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهم الأمة فى عصرهم بل خير الأمة على حرب المانع الصنعة والقضاء بردتهم وهم يشبهون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله حتى قال أبو بكر على المنبر لا أفرق بين ما جمع الله بينه ، يريد الصلاة والزكاة . والله لو منعوني عناقا أو قال عقالا ما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم لحاريتهم عليه . لأنهم قالوا نقيم الصلاة ولا نؤتي الزكاة بل نفرقها فى أهل الفاقة منا كما قال قيس بن عاصم .

(١) سورة الفتح ، آية ٢٤ - ٢٥ .

(٢) فتح البارى ، ج ١ ص ١٥٨ ، وياض الصالحين ، ص ٢٥٩ : عارضة الأحوزى ، ج ١٠ .

حبوت بها من متقرر كل بائس      وأبليت منها كل أطلس طامع  
يعنى أصحاب النبي صلى الله عليه وآله . وكما قال شاعر بنى ذبيان .

أطعنا رسول الله إذ كان بيننا      فوا محببا ما بال دين أبى بكر  
يورثها بكرا إذا مات بعده      وثلك لعمر الله الحاصمة الظهر  
وإن التى سالوكم ومنعتم      لكالتمر أو أحلى لى من التمر

فالقوم مقرون بالله ورسوله صلى الله عليه وإنما قالوا لا يجب حملها بعد الرسول صلى الله عليه إلى أحد . وأبو بكر لاعتقاده أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، والقائم من بعده قال له ما للرسول ، ولو صح أنه خليفة لكان حقا ما قال . ولم ينكر عليه أحد قوله على المنبر فكان إجماعا لأن الأكثر اعتقد إمامته فلوجب ذلك . والأقل فلم يخطئه فى أن للإمام ما للرسول وإن كان لا يعتقد إمامته . ولم يختلف أحد فى أن أبا بكر سبى جميع من قاتل وما سلم ممن قاتله من السبى إلا أهل يزاخة فإنهم لقوه بالجيش مجردا من النساء والذرية ، وتركوا بينهم وبين الزارى يومين أو نحو ذلك ، وما حضرت الجيش امرأة تذكر إلا امرأة طليحة . فلما حلت الهزيمة قدمها بين يديه راكبة وحماها حتى نجت . وملك على بنى ذبيان أرقنهم أمضى أبا بكر بمشهد من الصحابة رضى الله عنهم . وقال حرام على بنى ذبيان أن يملكوا علينا هذه الأرض بعد أن أقاءها الله علينا . وقال لأصحابه إن الأرض كافرة فخرجها من الحكم الأول ، ولم ينكر عليه أحد . وما قبض النبي صلى الله عليه وآله على جزيرة العرب دار الإسلام لا شرك ولا كفر إلا ما نجم فى حال مرضه صلى الله عليه وآله من الأسود العنسى بصنعاء ومسيلمة باليمامة فقتلهم بكفرهم صلى الله عليه وآله . وأمر بغيالتهم ومجاهرتهم فكانت الدار من قعر عدن إلى عمان إلى حفر أبى موسى إلى تبوك إلى أيلة فيما تحوزة هذه التخوم إلى البحر دار الإسلام ، وما عداها دار حرب . فلما كان من العرب ما كان عادت الأرض دار حرب إلا القليل كمكة والمدينة والظاهر وصعدة وجوكتا قرية من قرى البحرين وما سواها دار حرب وردة . فلما دخلت العرب كرها فى الباب الذى خرجت منه بعد فساد أحكام الله تعالى فيها بالقتل والسبى والصلب والحريق والرضخ بالعبادة وأنواع التنكيل ، رجع الإسلام إلى حالته الأولى فقال شاعرهم :

وتحبرها الراوى أن ليس بيننا      وبين قري مصر ونجران كافر  
فلقت عصاها واستقر بها النوى      كما قر عينا بالإياب المسافر

فالقوم ما جعلوا بين الإيمان والكفر فى تلك الحال واسطة . فلما كلام أهل البيت عليهم السلام فى تكفير الجبرة والقدرية فلو عيناه لكم مع كونه موجودا عنكم لكنا كجالب التمر إلى البصرة ومعلم القوان الضمرة . ولكننا نذكر كلمة أو كلمتين كالتنبيه على ما رواه .

قال القاسم عليه السلام فى كتاب العدل والتوحيد ونفى التشبيه . فذهبت المشبهة إلى أن الله تعالى مما يقولون علوا كبيرا تكلم بلسان وشفتين وخرج الكلام منه كما خرج من المخلوقين فكفروا بالله العظيم . فلطلق كلمة الكفر من غير تقييد . فلا بد من لزوم أحكامه وإلا تحرى من الفائدة وذلك لا يجوز فى الألفاظ الشرعية . وقال عليه السلام فى كتاب أصول العدل والتوحيد بعد مضى نصف الكتاب أو نحوه : فلول ما نذكره من ذلك معرفة الله عز وجل ، وهى عقلية منقسمة على وجهين ، وهى إثبات ونفى . فالإثبات هو اليقين بالله والإقرار به والنفى هو نفى التشبيه عن الله تعالى . وهو التوحيد . وهو ينقسم على ثلاثة أوجه أولها الفرق بين ذات الخالق وذات المخلوق حتى ينفى عنه جميع ما يليق بالمخلوقين فى كل معنى من المصانى صغيرها وكبيرها وجليها وديقها ، حتى لا يخطر فى قلبك وفعلك . فإن خطرت على قلبك فى التشبيه خاطرة شك فلم ينف بالتوحيد خاطرها ويُنط باليقين البت والعلم المنبئ خاصمها فقد خرجت من التوحيد إلى الشرك ، ومن اليقين إلى الشك لأنه ليس بين التوحيد والشرك وبين اليقين والشك منزلة ثالثة . فمن خرج من التوحيد فإلى الشرك مخرجه . ومن فارق اليقين ففى الشك موقعه .

والوجه الثانى الفرق بين الصفتين حتى لا تصف القديم بصفة من صفات المحدثين . والوجه الثالث الفرق بين الفعلين حتى لا يشبه فعل القديم بفعل المخلوقين . فمن شبه بين الصفتين أو مثل بين الفعلين فقد جمع بين الداءين . وخرج إلى الشك والشرك بالله . وبرىء من التوحيد والإيمان . وحكمه فى ذلك حكم من أشرك واعتقد ذلك واهترى فشك . فهذا كما ترى تصريح بكفر الجبرة والمشبهة وشركهم وبراءتهم من الإيمان والتوحيد ، كما ترى حكمهم عند أئمة الهدى عليهم السلام وإن لم يطلوا الفتاوى ويطولوا فى أمرها .

وكلام الهادى عليه السلام نحو ذلك .

وكلام الناصر عليه السلام أشد من ذلك .

وقد قدمنا جملة كلام أهل العدل والتوحيد من الزيدية والمعتزلة ولم نعن بالتطويل به لكونه معلوما موجودا . وضرورة علم ذلك لأهل المعرفة من أهل الإعتقادات الصحيحة والعدل



والتوحيد كثر الله جماعتهم وقوى جندهم . وإسنا نتمكن من حصر إطلاقات هؤلاء الأئمة الثلاثة عليهم السلام في كتبهم بتكثير المجبرة والمشبهة والقدرية والقضاء بشرحهم تصريحاً ؛ أعنى القاسم بن إبراهيم وابن أبيه الهادي يحيى بن الحسين والناصر الأطروش عليهم السلام . وأما الإشارات والتفريجات من كلامهم فمما لا يتحد . وأول ذلك لما خرجت أحكام أشياهم رضى الله عنهم أجمعين بسبب فرق الجبر والقدر والتشبيه والإلحاد من يوم دخلهم الإسلام إلى يومنا هذا بالجيل والدليل وهم أهل التفتيش والضبط لعلوم الأئمة عليهم السلام . وما نعلم أن لأحد من أشياعنا مثل ضبطهم وحفظهم وتحقيقهم وتحقيقهم في علوم آبائنا عليهم السلام .

ولم تزل أيبيهم ظاهرة على جميع الفرق الضالة والسبى منهم مستمرا والغزو عليهم دائما واليد لهم إلى ثلاثة أعصار إلى يومنا هذا من سنة ستين وخمسائة <sup>(١)</sup> . وكبت عليهم جنود الجبر والإلحاد أخزاهم الله تعالى فغزوا الإخوان وسبواهم وتفرقت كلمة السادة والشيعة فطمع فيهم ممدوم ومنهم من امتنع من الحج وقضى ملأهم بسقوط فرض الحج عنهم لكون مرورهم على بلاد المجبرة ولا تمكن لهم من الاحتراز من رطوباتهم وهم يرون تجسسا لشركهم فالتبثوا فيهم أحكام المشركين . وبعضهم بل أكثرهم على ما نقل لنا من الثقات عنهم ورأينا منهم ، لا يستقيمون بالزعفران ولا ياكلون طيبا هو فيه لكون الزعفران من بلاد المجبرة . ولايد من ترطيبهم له عند جثاته من أشجاره . وهذا ظاهر فيهم معلوم لنا من أحوالهم . وما ذلك إلا لتكفيرهم لهذه الفرق المذكورة وإجرائهم لأحكام الكفار عليهم وهم متفقون على الرواية عن هؤلاء الأئمة عليهم السلام أن حكم المجبرة حكم الحريين . ويروون اختلاف هؤلاء الأئمة عليهم السلام في المسائل ولا يروون بينهم اختلافاً في أن دار المجبرة دار حرب . وأحوال الأئمة عليهم السلام لنا معلومة من لدن أمير المؤمنين ووصى رسول رب العالمين على بن أبى طالب صلوات الله عليه وآله الطيبين فلم يعلم أحد منهم تمكناً تمكناً يتمكن معه من إجراء أحكام رب العالمين على أعدائه الكافرين ، بل يحاول توليد الأمر لتنفيذ الأحكام فتحول العوائق بينه وبين المرام فالحمد لله رب العالمين .

أتم ظهور كان لأهل البيت ظهور محمد بن إبراهيم عليه السلام في الكوفة . فإن في دعوته استظهر أهل هذا البيت المطهرين عليهم سلام رب العالمين على الكوفة والبصرة وواسط

(١) يبدو أن هذا النص منقول من الإمام أحمد بن سليمان الذي تولى في سنة ٥٦٦ هـ .

والأهواز وكرمان وفارس والحجاز واليمن والمداين وصارت بغداد في حكم الحصر وطعم الأوياء بالظهور والنصر ، وقتل من الجنود العباسية مائتا ألف قتيل . فحات عليه السلام لشبهين من قيامه وقيل لأربعين يوما . وعلى الجملة لم تطل أيامه عليه السلام . وفيه من أمير المؤمنين سلام الله عليه قال يا أهل الكوفة . يخطب على منابركم هذه وأعوادكم هذه سنة تسع وتسعين ومائة لرجل منا أهل البيت يباهى الله به كرام الملائكة ، فكان عليه السلام . فلم يقع تمكن يبلغ به المراد وتخدم فيه نار أهل الفساد . وكانوا إلى تألف العامة أخرج ، وأكثر العامة في جميع الأعصار على رأى بنى أمية في الجبر والتشبيه لأن دينهم قد كان طبق آفاق الأرض من أقصى الغرب إلى أقصى الشرق . ومن بلاد السند إلى بلاد الروم . فانغمس القوم في دينهم بالجبر والتشبيه وبغضة أهل هذا البيت المطهر فالأكثر على ذلك إلى الآن قاله المستعان.

والنظر في إمضاء الأمور وتركها إلى الإمام . فإن تقوى نظره على إمضاء الأحكام أمضاها وإن أدها نظره إلى ترك ذلك تركه حتى إذا كان مقاوما للعكس عن إقامة الحدود مخافة فتق لا يمكن إصلاحه . فالنظر إليه في فعل ما يجوز فعله على وجه وترك ما يجوز تركه على وجه . والدين أصول يرجع إليها وإذا نظر بعض الناس من الأمة نظرا ، وإن كان الناظر صالحا لم يلزم الإمام فعله ولا نظره .

وإذا نظر الإمام نظرا له وجه في الدين ومذهب في النظر كان على الكل قبوله والرضا به والاعتماد عليه . قال الله تعالى « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْئِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا »<sup>(١)</sup> وهذا فيما تكره القلوب وتفرقه النفوس لأن الآية الشريفة قضت أن اختيار العباد كان واقعا على غير قضاء الله ورسوله صلى الله عليه وآله ولكن اختياره خير من اختيار عباده . ولولا علم الله سبحانه أن في شدة الوطأة على أعدائه بالقتل والسبي والصلب والسلب صلاحا في الدين وقوة للمسلمين لما قرت بذلك أحكامه وجرت أوامره . وليس ما يخاف من تعدى الفراعنه يمنع من إمضاء أحكام الأنبياء عليهم السلام ، ولو كان ذلك مانعا لما جرت الأحكام . وقد ظهر من أهل التمييز والنظر أن سيئات الكفرة قطع ظهور المجرمين ، وأعلا كلمة الدين وفرق شمل العابدين . وإن لم

(١) سورة الأحزاب ، آية ٣٦ .

نُفُس الأحكام فمن يقوم بإمضاءها . ومن يقدر على إجرائها وينهض بأعبائها إلا من ملكه الله سبحانه أزمة الأمر . وجعل إليه المقويہ والزجر وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أيامه أحوج الخلق فيما يقتضى به نظر المكلفين إلى تألف العرب وإبناؤها بدفع السبى عنها . فرفع صلى الله عليه وآله السبى عن بعض وسبى بعضا . وكل فعله إنما هو عن الله تعالى . وكذلك الصحابة رضى الله عنهم أطبقت العرب على عنادهم وحريمهم ورميهم عن قوس واحدة ، فلم يمتهم ذلك من إجراء السبى عليهم وإحكام حكم الله تعالى فيهم وقد ذكر القاسم بن إبراهيم عليه السلام في كتاب القتل والقتال فقال لما سئل عليه السلام : سألت بما يحل الدم والمال والسبى ، وتجب البراءة والعداوة والبغضاء ، ويحرم أكل الذبائح وعقد المناكح من الكفار الذى جعله الله تعالى إسما واقعا على كل مشاقه أو كبير عصيان ، ومخرج لأهله مما حكم الله تعالى به للمؤمنين من اسم الإيمان بحال كبيرة متفقة فى الحكم ، متفرقة بما فرق الله به بينها فى مخرج الاسم لها جامعة وتفسيرها . فتفسيرها كبير وجامعها كلها وتفسير جميع جعلتها . فتشبيه الله تعالى بشئ من صنعه كله أو تجويزه لاشريك له فى شئ من قوله أو فعله وأن يجعل له إلها أو آلهة أو والدا أو ولدا أو صاحبة ، أو ينسب إليه جورا بعينه أو مظلمة ، أو تزال عنه من الحكم كلها حكمة ، أو يضاف إليه فى شئ من الأضياف كلها جهالة ، أو يكتب له سراها فى وعده أو وعيد قاله ، أو يضاف إليه سنة أو نوم ، أو وصف كان من أوصاف العجز مذموما ، أو ينكره سبحانه منكرا ، أو ينكر شيئا مما وصفناه من توبيده ، أو يتحير فى شئ مما وصفناه به مرتاب ، أو يذم له فعلا أو قولا ، أو يكتب له سبحانه تنزيلا أو يجحد له نبيا مرسلا ، أو ينصب إلى غيره فعلا من أفعاله كنحو ما ينسب من فعله فى الآيات ، وما جعل مع الرسل من الأدلة والبيئات إلى السحر والكهانة والكنب والباطلة فأى هذه الحال المفسرة المعبودة والأمر التى ذكرنا البيئة المحنودة ، صار إليه بالكفر صاير ثم أقام على كفره فيها كافر . وجب قتله وقتاله وحل سبائه وماله . ولم تحل مناكحته ولم تحل ذبيحته وحرمت ولايته على المؤمنين وكان حكمه حكم المشركين . والكتاب كبير هذه زبدة .

فهذا كلام الإمام المرتضى الكبير العالم ترجمان الدين ورأس الموحدين العابدين الفضل الزاهد الورع الذى لم يختلف أحد من المسلمين فيما نعلم فى فضله وكماله وكرمه خلاله حتى وافق فيها مخالفه وعدوه ، كما دان بها وأظهرها محبه ووايه ، فدانا على كل مرادنا وكفانا مؤمنة الجواب من كل ما سأل عنه المسترشد بأيده الله تعالى ، ونحن ذاكروا ذلك تأكيدا

وتنبيهها . وضع عليه السلام هذا الكتاب فى الحكم وسماه أو سماه بعض أوليائه كتاب القتل والقتال فكان فاتحته لأنه جعله جوابا عن سؤال عما يحل الدم والمال والسبى وتجب البراءة والعداوة والبغضاء ويحرم أكل الذبائح وعقد المناكح فهذه أحكام الحريين كما ترى بغير وب العالمين . ثم ذكر بعض ذلك التشبيه والجبر لأن المجرور هو من يضيف إلى الله تعالى الجور وهو ثمرة الجبر ، لا ينكر ذلك أهل المعرفة .

ثم قال فيه عليه السلام : لو ينسب إليه جورا بعينه وقد تنسب المجبرة كل جور على وجه الدنيا إلى الله تعالى - وجعلت ذلك إخلاصا - وكل مظلمة . وهذا بنفسه أيضا مذهب المطرفية الكفرة الفجرة لأن عندهم جميع ما حدث فى العالم من ظلم وجور وظلم وضرب وقتل ودمى ودجم ، فهو فعل الله تعالى لافاعل له سواء لأن عندهم فعل العبد لا يعمده ولا يوجد فى غيره . ونحن نعلم هذا والكل ممن خالطهم من مذهبهم ضرورة . ونعلم أنهم وإن اشتقوا فى فردرج لهم فلا يختلفون فى هذه المسألة . فقد قضى عليهم بشركهم وأطلق سبيهم وأجرى أحكام الحريين عليهم وأزالوا عنه تعالى جميع الحكم الذى يتعلق بالنقائص والامتناعات . وقضى عليه السلام بأن من أضاف إلى الله تعالى شيئا واحدا من الجهالات لعق بالمشركين الحريين . وقد أضافوا إليه أفعال العباد كلها جهالة وظلما وضلالا تقدس عن ذلك وتعالى . وأضافوا أشياء قالوا فعلها ولم يردّها ، فوصفوه بصفة الجاهلین تعالى عن ذلك رب العالمين .

وقد مضى عليه السلام بكفر من فعل ذلك والحقه بالحريين بإجراء أحكامهم التى ذكرها عليه السلام من القتل وأخذ المال والسبى وتوايع ذلك . وقال عليه السلام : أو يكتبه صراحا فى وعد أو وعيد وهذه صفة المجبرة سجل الله بمارها وبها آثارها لأنها قالت أن الله تعالى لا يدخل المسلمين الجنة بوعده ، وأنه لا ينفى بظلمهم فى النار بوعيده . وكذلك المطرفية الملعونة كذبته فى قوله تعالى : ما ريك بظلام للعبيد . فأنضافوا إليه الظلم بكنه يعاقب عبيده على فعله الواقع عندهم فى المخزيين والمطعونين وغيرهم . وأنه لا يعيىض المؤلّين . وهذا نفس الظلم فحكمه عليه السلام لاحق بهاتين الفرقتين وأموالهم بمنزلة الحريين .

فلوجب عليه السلام بأن من لم يصف البارئ تعالى بصفاته التى وصفناه بها أو تحير فيما وصفناه به مرتاب ، فحكمه حكم الحريين كما قدمنا قوله عليه السلام فى صدر الكتاب . وكذا من لم يصف البارئ بما وصفناه به تعالى فى التوحيد والعدل . أما التوحيد فائتبعوا له تعالى ثمان صفات أوليه . وهذا قول المجبرة القنرية .

وأما المطرفية فجعلوا أربعين اسما هي قديمة ، هي الله ، والله هي ، فزادوا على مقالة النصراني المفتونة والمجيرة القدرية .

وكان الإمام الأجل المتوكل على الله من وجل أحمد بن سليمان عليه السلام يقول أن المطرفي الواحد ثلاثة عشر نصراني وثلاث . وكان قد قضى عليه السلام بلتهم حرييون وأن مواضعهم التي هم فيها دار حرب . وأجرى عليهم حكم أحكام الحريين إذ لم يتمكن عليه السلام من انقاذ ذلك بالفعل . قال عليه السلام : أو يذم له فعلا أو قولا أو ينكر له سبحانه تنزيلا . فهذه المجيرة دامة لما زعمت أنه فعله تعالى ، وهو الزنا والفواحش وظلم العباد . وكذلك المطرفية شاركتها في هذا وثبتت عليهم بدم الامتحانات والأمور المنقورة عنها من فعله تعالى حتى نفت عنه فعل الحرشات والهوام والمؤذيات والديدان والمستقرات ، وجعلت ذلك تنزيها وتقديسا فجعلت إمامها إبليس . ونفت التنزيل جملة وأنكرته فزادت على من كذب التنزيل بعد الإقرار به . ففى أمثال العرب ويل أهول من ويلين . وقال شاعرهم .

أبنا مثلر أفتيت فاستبقي حنانيك بعض الشر أهون من بعض

أو يجعل له نبيا رسلا . والمطرفية جعلت جميع أنبيائه . وقالت أن النبوة فعلهم دون أن تكون من الله تعالى اختصهم بها كما قال تعالى « يَحْتَضِرُ رَحْمَتَهُ مَنْ يَشَاءُ » (١) ، قال عليه السلام أو ينسب إلى غيره فعلا من أفعاله . وهذا قول المطرفية أخزاها الله تعالى فإنها نسبت الامتحانات والمنقرات إلى الشيطان . ونفت ذلك كله عن الرحمن تعالى . أكد الأمر عليه السلام بإعادة جريان الحكم الذي هو حكم المرتين على من ذهب إلى ما قدمنا من أقوال المفتريين ، فإن من جعل الآية سحرا أو كهانة لا يزيد على من جعل النبوة فعلا للنبي عليه السلام . لأن الكل نفى للاختصاص بالفضيلة من رب العالمين لمن أراد له ذلك من النبيين .

قال عليه السلام فأى هذه الخلال المعفودة والأمور التي ذكرنا المبيته المحلوبة صار إليه بالكفر صاير ثم أقام على كفره فيه كافر ، وجب قتله وقتاله وجل سبائه وماله . ولم تصل مناكحته ولم تحمل نبيحته وحرمت ولايته على المؤمنين وكان حكمه حكم المشركين . فهذا كما ترى تصريح بما ذكرنا لا يمتري فيه من كان له أننى بصيرة فضلا عن أعيان المسلمين وعلماهم . فأى لبس بقى لمن يحاول النجاة أو يهدى الهداة . فإن فى نون ما ذكره عليه السلام وظله وورثته وسهله ما يتقح الغلة ويوزج العلة ويوضح الألة .

(١) سورة آل عمران ، آية ٧٤ .

واعلم أيّدك الله ومسدك وهذاك وأرشدك أنه كما يلزم التثبيت في الأمر والتحرر من الإقدام على الفعل إلا بيينة وبرهان مطومين تستباح بهما السماء والفروج والأموال لأن الأصل هو الضطر . فلا نخرج من حكمه إلا بعلم . وقد بينا لك ما في بعضه كفاية من البراهين الثيرة ، فإنه يجب التحرر أيضا من الإحجام والشك والارتياح فقد ورد في ذلك الوعيد الشديد ، وأمر تعالى بالولاء والبر حتما واجبا وقرضا لازما . ولا يكون الولاء والبراء إلا بإظهار الأحكام على كل واحد من الفريقين بما حكم الله تعالى عند التمكن من ذلك لفظا ، وإمضاء عليه عند القدرة فعلا . فقد أخبر تعالى أن من فريق المؤمنين من شك وتوقف عند إمضاء الحكم على الكافرين خيفة من دائرة أن تكون للكافرين فيها دولة فقتل من المؤمنين مضبرة مجعقة ووجد تعالى بالفرج أو الفتح . فقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا <sup>(١)</sup> خُاطِبِهِمْ بِلَفْظِ الْإِيمَانِ وَهُوَ لَفْظُ تَعْظِيمٍ وَتَشْرِيفٍ . وَلَمْ يَقُلْ تَعَالَى إِلَّا حَقًّا » لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . فَحَرَىٰ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ <sup>(٢)</sup> . الرضى هاهنا هو الشك والارتياح لا الكفر لأنه خاطبهم بلفظ الإيمان في أول الآية . والكتاب الكريم محروس من التناقض ، ومسارعتهم فيهم رفع المضار عنهم والمدافعة دونهم بدليل قوله تعالى : « يَقُولُونَ نَحْشِي أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ <sup>(٣)</sup> » والذين أسروا في أنفسهم وهو مخافة دولة المشركين التي كَفَّاهَا اللَّهُ سبحانه بالفتح ، والأمر من عنده الذي هو الشهادة أو هلاك الكافرين بعذاب من عنده فإنه يكون نصرا ولا يكون فتحا ، لأن الفتح لا يكون إلا لما توافره لأنفسهم وأعانتهم الله تعالى عليه . يقول تعالى أنهم حرموا أنفسهم الفتيمة من الوجهين مما أفاء الله تعالى عليهم من أموال الكافرين وسباياهم ، وما كان يدخر لهم على إمضاء ذلك وانفاذه من الثواب فليصبحوا نادمين في الآخرة إن استشهدوا ، أو في الدنيا إن وقع الفتح وزال ما كان في قلوبهم من الخيفة والشك ، وإيس بين الموالاة والمجارة وأسطة ، وقد أمر الله تعالى بالغلظة على الكفرة . وقال تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ

(١) سورة البقرة ، آية ١٠٤ . ولكرت بعد ذلك في آيات كثيرة .

(٢) سورة المائدة ، آية ٥١ - ٥٢ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٥٢ .

حَاذِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» (١). وقال تعالى: «سَعَى الْإِلَهُ فِي الدِّينِ خَطَرًا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» (٢). «وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا» (٣) وسنته في الكافرين القتل والسبي والسلب . والخطر العظيم في الوجهين جميعا في تحريم الحلال كما هو في تحليل الحرام . ولهذا قال من أبائنا عليهم السلام من قال لم أر إلا الخروج أو الكفر بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . فرأى ترك الفعل كفرا كما أن فعل العظيمة كفر . فنسال الله الثبات في الأمر والتوفيق لما يحب ويرضى . فينتظر المتأمل لكلامنا فيما جاوزناه وقدرناه . وكيف يصح لنا أن نستقيم على الدين ولا نتقدي بالصادق الأمين محمد صلوات الله عليه وعلى أبنائه الطيبين وتنفذ أحكام رب العالمين على الكفرة والفاسقة . والله تعالى يقول لجنا صلوات الله عليه وعلى آله وسلامه «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَتْ أَحْرُوهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ بِمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ» (٤). فجعل حكم ما آفاء الله عليه من حكم ملك يمينه كحكم الزوجات اللاتي آتاهن أجورهن . والمتشكك في السبي كالمتشكك في النكاح . والشاك في النكاح وجوازه مقتحم حرمه الوعيد . فالواجب عليه الاحتراز والهروب إلى الله تعالى وإمضاء البصيرة بحلاله . فالدين صعب مرامه شديد لزامه معرض للخطر حاله وحرامه فمن حرم حلاله كمن حلل حرامه . لافرق في الخروج عن الدين بين من يقول الماء حرام وبين من يقول الخمر حلال . فالله تعالى من على نبيه صلى الله عليه بما من به وآفاه عليه من ملك يمينه وجعل ذلك تعالى من معالم دينه . ولقد عظمت البلوى على الشيعة الطاهرة بتواتر دول الجباية ، وتمادي أصهار الظلمة الفاجرة . فلعظم من ذلك عليهم بلية . وأوى في الدين رزية أن يكونوا خصما للخائنين كأنهم لم ينتظروا في علوم أئمتهم الهادين ، وإشاراتهم بل تصريحاتهم بأسماء المعاندين . فإنك لا تكاد تجد في كتبهم أسماء أعدائهم عندهم عليهم السلام تخرج من المشركين أو الكافرين . فما بعد الأسماء إلا الأحكام . ولقد احتالت حذاق فقهاء الشافعية حتى أثبتت أسماء قياسية وطلقت بها الأحكام الشرعية كابين عليه وغيره . فأما انفاذ الأحكام بالعقل

(١) سورة المجادلة ، آية ٢٢ .

(٢) سورة الأحزاب ، آية ٦٢ .

(٣) سورة فاطر ، آية ٤٣ .

(٤) سورة الأحزاب ، آية ٥٠ .

فلفيرك الجبل . أنا أشرح لك شرحا [ (١) مختصرا في أمر الشيعة من لدن أمير المؤمنين عليه السلام لتعلم أحوالهم أنها لهم تكن متمكنة من كثير الأقوال فضلا عن الأفعال . ولقد كان الأعمش رحمه الله إذا أراد الكلام في أمر السلطان يقول لأصحابه هل هنا أحد تنكروني فيقولون لا ، فيقول من كان فأخرجوه إلى نار الله . ولقد كان يسأل عن المسألة فلا يفتى فيها حتى يستتيب نسب السائل ويمنه مخالفة من سطوة الظلمة . وكانوا بين قسمين قاتل شهيد وخائف طريد .

في الرواية عن علي عليه السلام الممن إلى شميقتا أسرع من السيل إلى الحدود . وفي الحديث من أحببتنا أهل البيت فليعد للفقر جلبابا وللمصائب أبوابا . روى المرتضى بن الهادي عليهما السلام فكان مسنده في الرواية مفسره . فمقاتلتهم أسست على الممن ونشأت في أيام الهزائم والقتل والفقر ، تعاملت عليهم الأيام ، وتظاهر أرياب الأحزاب قلول هادية عليهم بيعة السقيفة . ثم تبعها ظلم فاطمة الزهراء الشريفة ، ومم سبطها الأكبر سرا ، وقتل سبطها الأصغر جهرا . وصلب زيد بن علي عليه السلام بالكاسية ، ومثل بولده يحيى في المعركة ، وأتلف عبد الله بن الحسن وإخوته وينوا إخوته الطاهرين في المحاسن المظلمة والمطامير الضيقة . وقتل إبنائه النفس الزكية والنفس الرضية ، محمد وإبراهيم واحدا بعد واحد على الأمر بالقسط والنهي عن الفجور ، ومات موسى بن جعفر شهيدا بأيدي النصاري في فرش السمور . وسم على بن موسى الرضى بيد المأمون . وهزم إدريس بن عبد الله إلى بلد الأندلس غريبا . ومات عيسى بن زيد في بلاد الهند طريدا . وقتل يحيى بن عبد الله بعد الأمان والأيمان وظهور الآيات وواضح البرهان . وتحير يعقوب بن الليث على علوية طبرستان . وقتل محمد بن زيد بن الحسن بن القاسم بأيدي آل ساسان . وقيل أبو الساج بعلوية الحجاز ما شاع في البلدان من القتل والتشريد من هجرة الإيمان . وقتل قتيبة بن مسلم الباهلي عمر بن علي بعد أن ستر شخصه ووارى نفسه . ومثل ذلك ما فعل الحسين بن إسماعيل المصمبي بإيحيى بن عمر الحسيني ، وما فعل مزاحم بن خاقان بعلوية الكوفة . وعلى الجملة ليس في بيئته الإسلام بلدة إلا وفيها لقتيل طالبي تربة ، شرك في قتلهم الأموى والعباسي . قتل منهم فيها ثلاثمائة وثيف وثلاثين نفسا من أعيانهم وفضلانهم .

(١) يباح في الأصل بمقدار كلمة واحدة .



فليس حتى من الأحياء تصرفه من نوى يمان ولا بكر ولا مفسر  
 إلا وهم شركاء فى مساكنهم كما تقسرك إيسار على جزر  
 شربوا الصمام فى طاعة العزيز الملام . وما تجرعوا كلسا من الموت دعاقا لإعبتها  
 شيعتهم رحمة الله عليهم دونهم حراقا .

فلول من أجرى سنن الكفر والظلم والمعدون والفسق والشرك والطفيان آل حرب وآل  
 مروان، قتلوا من حاربهم جهارا وقبرا ومن سالهم سرا ومكرا . وفتكوا حرمة المهاجرين  
 واستأصلوا شافة الانتصار ، واختلوا مال الله نولا وعباد الله حولا ، وهدموا الكعبة . وختروا  
 على أعتاق من أدركوا من الصحابة وقتلوا من قدروا عليه من الذرية . وما فعل القوم الضلالة  
 من كلاة .

وكيف ذلك وإمامهم معاوية بن صخر محزب الأحزاب ومعادى الكتاب وأمه هند أكله أكباد  
 الشهداء . وقد قتل حجر بن عدى الكندى وعمرو بن الحمق الخزاعى . وأخوه الذى أديناه  
 بالعهر وخرج بنموه من الإسلام إلى الكفر . وزيد ابن سمية قتل الألوفا من شيعة على عليه  
 السلام صبورا وحترا ، ثم قفا يزيد أباه فلجهاز على جرحاه وبعض أجداده ، قتل الحسين بن  
 على عليه السلام فى أفاضل أهل بيت الرسول صلى الله عليه وآله وسادات الأمة من شيعته  
 فيهم الحر بن يزيد الرياحى وعمر بن قرظلة الأنصارى وحبيب بن مطهر الأسدى وعبد الله بن  
 صمير الكلبي ومسلم بن عوسجة الأسدى وسعيد بن عبد الله ونافع بن هلال الحملى وحنظلة بن  
 أسعد الشيبامى وعائش بن أبى شبيب الشاكرى وزهير بن الصن المجلى وهؤلاء صفوة  
 المسلمين مع صفوة أهل البيت المطهرين سلام الله عليهم أجمعين . فلما كان ذلك غضب  
 التوابون من الشيعة ، وأهبطوا نفوسهم للقتل ندامة على خذلان ذرية رسول الله صلى الله عليه  
 وآله ، فكفروا بذنوبهم بتعريض نفوسهم وأموالهم للتلطف واللاحاق لمن قد سلف ، فقتل سليمان  
 بن صرد الخزاعى والمسيب بن نجبة الغزائى وعبد الله بن وال التيمى فى مصابة والحرة من  
 ميون التابعين رضوان الله عليهم وهم مصابيح الأئام وفرسان الإسلام . أولهم المختار  
 وكيسان وأحمد بن شمعيط ورقامة بن شداد والسائب بن مالك وعبد الله بن كامل فى نظرائهم.  
 وحبسوا محمد بن الحنفية فى سجن عارم مع سادات بني هاشم ، وجمعوا الحطب لتعريقهم.  
 وكان بعد ذلك من ولاية الحجاج ما أظلمت به النجاش وانطمس السراج . فلما غلظت  
 أحكام الدين وطمست سنة خاتم المرسلين وسبب اليهود محمدا صلى الله عليه فى مجلس

هشام بن عبد الملك خليفة الرسول يزعم الكافرين المشركين ، غضب زيد بن علي عليه السلام فيمن أطاعه من شيعته فمتهم نصر بن خزيمة العيسى ومعاوية بن إسحاق الأنصاري وجماعة وأخره من الصالحين فصاروا بئسايهم غضبا لله تعالى حتى قتلوا أجمعين ورفعوا على الجنود مصالحيين . وحرق زيد بن علي عليه السلام وضرب بالمسيبان حتى صار رمادا ونسف في البحر والبحر ، وهو من رسول الله صلى الله عليه وآله بالمكان المكين .

وقد قدمنا طرفا من حكاية أمرهم وإن كانت لعجيبها لا تكاد تنتضي فإله المستعان . قتلوا من تقدم ذكره ، ثم قتلوا بعد ذلك عبد الله بن محمد بن عبد الله عليه السلام بالهند على يدي هاشم بن عمرو التغلبي . ثم كان من موسى القبط الفليظ الجبار العنيد ما كان من أمر الفخري عليه السلام وأهل بيته سلام الله عليهم وما فعل أخوه هارون المتوكل في شجرة النبوة من القتل النريع والعيس الشنيع . فلما صفت لهم الدنيا إسهالا وحصلت استدراجا صارت الأموال إلى الديلمي ، ويؤثر بها التركي وتحمل إلى المغربي والفرغاني ويفوز بها الأشروسي والبربري . ومن أفاضل أهل البيت عليهم السلام من يتصور جرما ، ولا يعلم هجوما . ويموت الفاضل من أفاضلهم فلا تشيع جنازته ولا يعمر إلا على مشهده . ويموت المسخرة منهم والمغني فيحضر جنازته العلول بزعمهم والقضاة وربما مشوا خلفها حفاة ، ويحضر التعزية القواد والولاة . أهذا دين الإسلام أم غيره ، فما غيره إلا الكفر والإجرام . هذا وكم مداح لأهل البيت عليهم السلام قطعت لسانه كميد الله بن عمار البرقي وآخر أخيف كما فعل بالكيميت بن زيد حتى قال :

ألم تروني في حب آل محمد      أروح وأفسدوا خلقتنا أثرا  
خففت لهم مني جناح مودة      إلى كتف عظماء أهل ومرحب  
وطائفة قد كفروني بحبيهم      وطائفة قالوا مسي ومذنب

وقصة الفرزدق بن غالب التميمي غير خفية فلا جرم له إلا مدح خير البرية . واقد رفعوا قدر من تجرد لسبهم كما فعلوا بابن أبي حفصة اليماني ويملئ بن الجهم المسمى بالشامي في أمثالها . وقد قدمنا في صدر كتابنا هذا فعل المتوكل على الشيطان لأعلى الرحمن من كرب قبر الحسين بن علي وتولية اليهود على منع الزوار وقتلهم يوم زيارته . قتلوا أهل بنت محمد صلى الله عليه وآله جوعا وسفيا ، وملأوا بيوت النصارى واليهود قضاة وذميا . وصيروا خير الأموال ونقيس الجواهر ومكنونات النخائر إلى إبراهيم المغني الذي وإلى إبراهيم الموصل

والى ابن جامع السهمي . وإلى زائل الضارب وبرصوما الزامر . وأقطعوا ابن بختيشوع النصراني قوت أهل بلدة ، وبغا التركي والإفشين الأشروسى كفاية أمة . هذا بعد تقرير أرزاق الصفاة والفراة والمضحكين والسمارين والمفرزين والمجلوزين والمقربين . وذلك بعد إثبات طاء سحارق وعلوية وذرذر ، وعمر بن بانه المهلبى . وأهل البيت المطهرين من الأناس المفضلين على جميع الناس يتكفون الناس فقرا ويموتون خيرا . واسنا نذكر عاهات أئمتهم بأعيانهم تنزيها لاستتقا عن ذاك وإلا فحالهم غير مجهول . قتل المأمون أخاه ، وقتل المنتصر أباه ، وقاسم بن المهدي أمه ، وقتل المعتضد عمه . وانكفى بالقليل من الكثير . هذا الجالس اليوم على السرير ببغداد قتل أباه فى الحمام وأذاقه كأس الحمام وقتل الطيرى بالمقبيية وابن يحيى الفارس وهما نديماء وكتيماء . وقتل خاصته فى الوداد بغير طاعة رب العباد المسمى نقحة الحسينى . وكان سكرانا ندم على قتله وحاول قتل نفسه أسفا على فراقه ، وقتل الفقيه الحنبلى بالقرية المعروفة بالحربية لما أنكر عليه شرب الخمر ونقر الدقوف والحنوك والمزامير والعيدان . وقال له لقد جمعت ما حرم الله على عباده على أعيان الناس فى العرافة . وقال ما هكذا يايمتك ياولد العباس اشهدوا أنى قد خلعت بيمته . فأمر به فحضر إليه وسطه بالسيف وترك فى كل ناحية منه جزا . وصلب الكرخى العابد على باب العامة . ولما أراد الحج حلق شعره وتركه فى شمل وقف به المواقف كلها وطلى الجمار وعند المشعر ، ويطوف به ويسعى . فهذا دين الإسلام أم غيره . هو الله يميننا يعلم الحكيم العظيم صنعها ، وزجوا عند الله تعالى أمرها ويرها . لو لم يكن لهذه الأمة حرم فى دين الله إلا موالاة بنى أمية وبنى العباس واعتقاد إمامتهم وتقليدهم أمورهم وذلك كفر لكان كافيا فى الكفر بنص القرآن الكريم يصره كل ذى قلب سليم . وهو مع ذلك خلاف المطلوب من دين الرسول صلى الله عليه لأن الولاء والبراء معلومان من دينه ضرورة . فيكف والحكيم سبحانه يقول « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يراءون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » (١) . ومن نفى البرارى تعالى إيمانه بالله ورسوله وياليوم الآخر فهل بقى له من الإيمان مملك ومن الكفر مترك . فالواجب على المؤمن التسلك عن الشك فيهم ، واعتقاد إخضاع أحكام الله عليهم وقع ذلك أم لم يقع . فبذلك فرض المؤمن معاداة الكافرين باليد واللسان والسيف والسنان واضمار عدواة الجنان ، فكيف وقد أضافوا إلى ذلك من الاعتقادات

الكفرية ، والمقاتلات الغرية ما كثرتم به الذرية الهادية المهدية . ولا بد مما قاله الرسول صلى الله عليه يكون ، لأنه لا يقول إلا عن حاتم الفيض . إن لم يكن في زماننا ما رويناه بالإسناد الموثوق إلى النبي صلى الله عليه وآله في قائم العترة المنتظر . أنه قال صلى الله عليه وآله يشبهني في الخلق ولا يشبهني في الخلق . فسره أهل العلم أن خلق رسول الله صلى الله عليه وآله خلقه العقول . وخلق القائم الانتقام بالقتل والسيى والسفك .

وفي الحديث لا يزال في أيامه الهرج الهرج معناه القتل عموماً . والقتل حتى يقول القائم ليس لله في آل محمد حاجة . ولم أعلم أحداً من آبائنا عليهم السلام وسع في المكاتب والمراسلة إلا وصرح في ذلك أو مرض بكفر مثله وشره معاديه . ومن تأمل ذلك عرفه . يعرف ذلك العارفون .

هذه رسالة محمد بن عبد الله إلى أبي جعفر الدوانيقي صدرها : بسم الله الرحمن الرحيم . « طسم . تلك آيات الكتاب المبين . نزل عليك من رب موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون . إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها سبياً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستعبي نساءهم إنه كان من المفسدين . وتريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين . ونمكن لهم في الأرض وترى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون . » (١) فهل بعد هذا رحمة الله تعالى في التصريح مذهب وهل من دين محمد بن عبد الله النفس الزكية عليه السلام في الإسلام مرغ . وهل تعلم أن أحداً نفى من الأمة عن أبي الدوانيقي إمامته إلا الزينية والمعتزلة والخوارج ، ويأبى الأمة على إمامته مطبقة . وبأسبابه متعلقة إلى اليوم . فلو لم يكن لهذه الأمة جرم إلا مولاة من قدمنا ذكره من بني أمية وبني العباس واعتقاد إمامتهم لكفروا بذلك ، واقتحموا بحار المهالك ، وحل قتلهم وسبائهم ، وأعدت في الأنفال ذرائعهم ونساقهم . لأن المعلوم من دين النبي ضرورة اعتبار عدالة الشهادة والخليفة بالإجماع أكد حكماً منه في صلاح أحواله وكسالة في حلاله ، فمن قال بغير ذلك خالف المعلوم ضرورة . ما حال من اعتقد إمامة الوليد بن يزيد الجبار العتيد الواطي لأمهات أولاد أبيه . والناكح ظاهراً كالمستور لأخته ، والأمر لجارية وطافاً بالخروج لتصلى ملتزمة وهي جنب حين وطئها استغفلاً بالدين وانتهاكاً لحرمة الإسلام والمسلمين . هذا مع إظهار الكفر قولاً وفعلًا . فمن قوله :

(١) سورة القصص ، آية ١ - ٦ .

تلعب بالبرية هلثمي      بلاوى اتاه ولا كتيب  
وقوله :

لوجننا لسليمي اثرا      لسجننا ألف ألف لقا  
وفى البيت الآخر      هل خرجنا أن سجننا للقم

ثم نرجع إلى ذكر هذا القاعد اليوم بيفداد لأن فى غرضنا تبليغ بيان الأحكام المراد ألم يأمر يعبدى من خيار عباد الله وفضلاء متره رسوله صلى الله عليه فخصى بهما يوم الحج الأكبر على رؤس الأشهاد . ثم جنده الحشيشية الملاحدة قد بثهم على فضلاء الذرية . فصاحب الحجاز اليوم خائف فى السعى والطواف ونحن فى هذه الأرض نخشى مكر الطوافة والطواف . تامن الطير والحمام ولا يأمن آل النبي عند المقام .

طبت بيتا وطاب أهلك أهلا      أهل بيت النبي والإسلام  
لصن الله من يعادى عليا      وبنيته من سوتة وإمام

وقال آخر

لا أضحك الله من الدهر إن ضحكك      وآل أحمد مطروون قد قهرؤا  
مجلدون نقوا عن حقر دارهم      كئثم قد جنوا ما ليس يفتر

وقال منصور بن الزبيرقان :

آل النبي ومن يحبهم      يتقلمون مخافة القتل  
أمن النصرارى واليهود وهم      من أمة التوحيد فى أدل

وقال جميل الخزاعى :

ألم ترانى مذ ثلاثين حجة      أروح وأضلو دائم الحسرات  
أرى فيثهم فى غيرهم متقسطا      وأيديهم من فيثهم متفرا

وقال إبراهيم بن العباس لما ذكر المؤمن عطاءه لأهل البيت عليهم السلام فى أيام على بن موسى الرضا .

يمن عليكم بثوالكم      وتعلمون من ملثة واحدا

فهذا رحمك الله بيان مقاتلك والكافة من الإخوان قبلك . أردنا الكشف والإيضاح لأحوال الأمة الظالمة المعترة القائمة الذين جعلوا الإمامة في غيرهم ، وأخرجوه عن وراثته النبوة التي فضلهم الله ببقائهم وسكنهم في رفيع فئانها . والجهل رحمك الله بلحكام الإمامة باب الفتنة ومفتاح المحنة . لأن الجهل بلحكامها كان السبب لهلاك من هلك والمعرفة بلربابها كان الذريعة لنجاة من سلك . فإذا قد تقرر لك ذلك وعلمت أن جميع فرق الجبر على اختلاف أنواعها وتباين أوصافها مطبقة على أن إمامها هو القاعد اليوم على سرير الملك ببغداد وحاله ما ذكرنا ، وبعض أحواله لم نذكر . وما من المكلفين المعتقدين إمامته إلا من يعلم بحاله أو يتمكن من علم ذلك .

فإن أردت زيادة يقين في ذلك تعرفه بالبرهان . فقد علمت أن التكليف لا يتعلق بما لا يدخل تحت الإمكان . وقد علمت أن فرض الإمامة عام . وذلك مدع للإمامة ، وهذا موضع شبهة ، فلا بد أن يجعل الله تعالى إلى العلم بحاله طريقا ليكون هلاك من يهلك في أمره بعد إزاحة العلة بحالة تحصل على سبيل الجملة أو التفصيل ، وكل واحد من الأمرين كاف في زوال حكم التكليف من المكلف هذا . وقد أجمعت الزيدية والإمامية والمعتزلة وأكثر الأمة على وجوب الإمامة في كل عصر . وأن لابد من الإمام يجمع أمر المسلمين ويمنع بعضهم من بعض وينفذ الأحكام ويقيم الحدود ويغزو ديار الكفر ويقسم الفيء والفنائم والصديقات . فهذا إجماع هذه الفرق وإن اختلفوا في بعض أحوال الإمام ، وفيما لأجله يحتاج الإمام على إجماع هذه الفرق كلها أن لابد من جمعه لخصال الفضل والصلاح . وإن تعدى بعضهم إلى أن أوجب في حقه أكثر مما يشترط في حق النبي صلى الله عليه وآله من علم الغيب وما جرى مجراه . وخالف في هذه الجملة أهل الحشوق وقالوا : الإمامة ليست بفرض إن أصلح الناس نفوسهم ، وسد كل إنسان جنبته ، وقوم من تحت يده ، وإن تعد ذلك حسن أن ينصب الناس إماما عادلا صالحا . فالأمة صوما ضلالها وصلاحها مجمعة أن لابد من صلاح الإمام . وما خالف في ذلك إلا متأخري المتفقهة المتحيلون الذين أكلوا الدنيا بالدين ولبسوا للناس جلود الضان من اللين ، فإنهم أجمعوا في الأصل خوفا من المكاشفة بالملت على أن شرائط الإمامة : الإسلام والذكورة والورع والعلم والكفاية ونسب قرشي . ثم قالوا بعد ذلك لو تعد وجود العلم والورع فيمن ادعى الإمام وبإيعة الأكثر وكان في صرفة إثارة لفتته لا تلاق فإن إمامته تصح . قالوا إنما يلقي المسلمون من الضرر يزيد على ما يفوتهم بضرر تقاصته عن هذه الخصال . فهذا كما

ترى من علماء السوء يريدون استئثار إعطيات هؤلاء المسلمين بالإمامة من بنى العباس . وإنما أطبق الناس على هذا لأن أدلته ظاهرة من الله تعالى . لأن الله تعالى أمر بقطع السارق فقال تعالى « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا » (١) . وأمرنا بإقامة العبود على الزناة فقال تعالى « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ » (٢) . وغير ذلك من الأمر بالجهاد وحرب المشركين وقتل المحاربين إلى غير ذلك من أحكام الدين وهو أمر والأمر يقتضى الوجوب . والإجماع عقد أن ذلك لا يكون إلا للأمة فلا بد من إمام بأدلة نصوص الكتاب وبالإجماع وبعض ذلك كاف في صحة الاستدلال . فإذا قد تقررت هذه الجملة والمدعى للإمامة اليوم في ديار الإسلام ثلاثة ، صاحب المغرب وصاحب بغداد ونحن في هذه الديار ، فإذا بطلت إمامة اثنين صحت الإمامة لواحد إذ لا يجوز بقاء الأمة بغير إمام . ولاتخل الأرض من الحجة طرفه عين . وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وآله من مات ليس بإمام جماعة ولا لإمام جماعة في عقبه طاعة مات ميتة جاهلية . وفي ذلك آثار كثيرة رواها آباؤنا عليهم السلام ورواها علماء الأمة ولم يختلف في ذلك أحد من علماء الأمة . وفسر المرتضى الحديث المروى عن النبي صلى الله عليه وآله لاتخلو الأرض من حجة إما ظاهرا مشهورا وإما باطنا مغمورا . فذكر أن الظاهر المشهور الإمام الشاهر سيفه الناصب لرايته . والباطن المغمور هو الصالح لذلك من العترة وإن منعه من الانتصاب خلاف الأمة . قال عليه السلام فإنما أتيت الأمة في ذلك من قبل أنفسها لامن قبل أهل بيت نبيها . وقال عليه السلام في كلامه لكميل بن زياد اللهم لا تفل الأرض من حجة لأن لا تنتقطع حجج الله وبيئاته .

وروي في آثار كثيرة متظاهرة ورواها الأئمة عليهم السلام وعلماء المعتزلة أن على رأس كل مائة سنة حجة لاتتم إلا على حجة لله تعالى قائمة على خلقه . روي عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله : أن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة من يجد لها دينها . وقد ثبت بإجماع علماء الأمة أن صدقة الحبوب والتمر والزبيب يجب صرفها إلى الإمام ، وكذلك واجبات المواشي . وعلم ذلك من دين النبي صلى الله عليه وآله ضرورة أن الواجب فيه صرفه إليه صلى الله عليه وآله . وأن ما كان له في أيامه كان للإمام القائم مقامه من بعده لأن الله

---

(١) سورة المائدة ، آية ٣٨ .

(٢) سورة النور ، آية ٢ .

تعالى جمع لنبينا صلى الله عليه وآله الإمامة مع النبوة ، ولم يكن ذلك لأكثر الأنبياء وإنما كان لهم النبوة دون الإمامة . وقد ثبت أن أكثر هؤلاء المعتنقين لإمامة صاحب بغداد لا يصلحون إليه الحقوق وبعض الناس لاتراه أهلا لذلك . فإذا لم يسلمها إلينا استحلالا لتخليها كان كافرا بذلك . وإنما أردنا نبين لك تأكيد الأدلة وتظاهرها على كفر الأكثر من الأمة بالبرهان الجلى فتأمل ذلك بعين الفكرة لتتجوا من الحيرة والحسرة . فلكثر الخلق إنما أتى من إهمال النظر وجهل الآثار . والاعتراض على الأئمة والعلماء وبغواهم لأنفسهم مع رفض أصول العلم .

وقد روينا بالإسناد الموثوق به أن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال فى أهل بيته عليهم السلام . قدموهم ولا تقدموهم وتعلموا منهم ولا تعلموهم ولا تخالفوهم فتضلوا ولا تشتبهوهم فتكفروا . والمعلوم أن من لا يمتدق إمامة قائم العترة يشتهه لأنه عنده أنه ادعى ما لا صحة له ولا حقيقة . فاما أئمة الضلال من الأموية والعباسية فأطلقوا العطايا السنوية والإقطاع الواسعة والمواهب الجزلة لمن سب الذرية ، وأمروا المتشدين بضغط العدوان بغشيان المواسم للطن على الذرية الهادية المهديّة . من ذلك أن أبا جعفر المسمى بالنصور لما قتل محمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن عليهم السلام أمر شبيبة بن عقّال يتقدم إلى الموسم لسب أهل البيت عليهم السلام . فارتقى المنبر وقال . إن على بن أبى طالب شق عصا المسلمين ، وخالف أمر رب العالمين ، وطلب أمرا ليس له فحرم أمنيته ومات بعصيته ، وهؤلاء أبنائه يقتلون وبالدماء يخضبون . قال فقام رجل من أوساط الناس فقال : نحمد الله بما هو أهله ونسأله الصلاة على محمد وأهله . أما ما قلت من خير فنحن أهله ، وأما ما قلت من شر فانت به أولى وصاحبك أحرى . يا من ركب غير راحلته وأكل غير زاده ، إرجع مأزورا خير مأجور . ثم التفت إلى الناس فقال : ألا أنبئكم بأئين من ذلك خسرا وأخف ميزانا ، من باع آخرته بدنيا غيره ، وهو هذا ، ثم قعد . قال الراوى : فسألنا عنه فقل هو جعفر بن محمد عليهما السلام . فقد صح لنا كفر أكثر هذه الأمة وأولم يكن لهم جرم إلا شتم العترة . وهذه أمية أقامت السب لعلى عليه السلام وأهل بيته سلام الله عليهم على فروق المنابر ثمانين سنة ما ترك إلا فى أيام عمر بن عبد العزيز ، وأيام يزيد المسمى بالناقص وهى تسعة شهور ، وأيام معاوية بن يزيد وهى أربعون يوما . والكل من أهل الدنيا إلا القليل شاتم أو مصوب للشاتم فقد صهم حكم الشاتم وهو الكفر . لانا روينا عن على عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله قال : من سبك فقد سبني ومن سبني فقد سب الله ومن سب الله تعالى أدخله النار . ولا خلاف من



المسلمين أن سب الله تعالى وسب رسوله صلى الله عليه وآله كفر . وإن شتم البعض ورضى البعض ولم ينتكر ، فالتكفير يكون شامتا حكما . قال الله تعالى في ثمود : « فَتَقَرُّوا النَّاقَةَ وَغَتَرُوا عَنْ أَمْْرِ رَبِّهِمْ » <sup>(١)</sup> فمعهم بالفعل . والعاقبة قدرار بين سالف ومصدق بن سليم في نفر يسير معينين لم يتجاوز أحد من أهل العلم فيهم التسعة ، فعم الله سبحانه باسم الفعل وحكمه أمة ممن الأمم . ووالله لإمام من أئمة الهدى أكرم على الله تعالى من تلك البهيمة ، فقد قتلوا ورضيت الأمة إلا القليل بقتلهم ، فهذا نوع لو لم يكن إلا هو لكفرت به الأمة وروينا عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال في أهل بيته أنا سلم لمن سالمهم وحرب لمن حاربهم . والمعلوم أن من حارب رسول الله صلى الله عليه وآله كافر لامحالة ، ومثلهم صلى الله عليه وآله بيباب السلم . والسلم هو الإسلام فمن لم يتمسك بهم كفر حكما وإلا بطل التمسك وهو نبوي لا يجوز ذلك فيه . ومثلهم بسفينة نوح ، وما تخلف منها إلا الكافرون بالإجماع والنص .

وكذلك المتأخر عنهم من هذه الأمة يكون كافرا وإلا بطل التمثيل ، ولا يجوز بطلانه لأنه في الحكم كائنه من الله تعالى . قال تعالى « وَمَا يَنْطِقُ عَنْ النَّهْيِ . إِنْ هُوَ إِلَّا رَحْمِي يَوْحَى » <sup>(٢)</sup> وإنما يستعظم رحمك الله التكفير من يجهل أحكام الحرمات ومستصغر جرائم المجرمين والمجرمات . وإلا فأي كفر أعظم من قتل ذرية الأنبياء وسلالة الأوصياء سلام الله عليهم الذين يأمرن الناس بالقسط ويقضون بالحق وبه يمثلون . وكما قد ظهر من الآيات الدالة على الكفر إذا كان في الحديث أن لقاتل محمد بن عبد الله النفس الزكية عليه السلام ثلث عذاب أهل جهنم ما ترى يكون حكمه . وإذا كان قاتل يحيى بن زيد عليه السلام رأى في المذام كائنه قتل نبيا فخرج إلى أصحابه في المسجد وأخبرهم بمناحه وأمرهم بفل يده إلى عقبة . فلما قام يحيى بن زيد عليه السلام قالوا له لا غنى عن رميك وقد خرج هذا الخارجى ، فنخرج معنا لحريه فإذا فرقتا من حويه ربدنا يدك إلى حالها الأولى . فخرج معهم فكان هو الرامى ليحيى بن زيد عليه السلام فصرعه وأجهز عليه سورة بن محمد الكندي . فلما رجعوا من حريمهم ردا يده على حالها على غير شيء وقد تَبَّتْ يده ، وخسر آخرته وبنياه . لأن المعلوم لأهل العقول أن من أتى رسول الله صلى الله عليه وآله بكلمة معتمدا كفر بلا خلاف . ومن المعلوم أن قتل ذرية أعظم من أدبته هذا مع السب لهم والتبري منهم والمباينة والمحاربة .

(١) سورة الأعراف ، آية ٧٧ .

(٢) سورة النجم ، آية ٣ - ٤ .

ودعى الإمام الأجل المتوكل على الله عز وجل أحمد بن سليمان بن الهادي إلى الحق عليه السلام . عن النبي صلى الله عليه وآله حديثاً رفعه إلى جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه أنه قال : من أبغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً . قال جابر قلت يا رسول الله وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم . قال وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم . ومن المعلوم أنه لا يحشر يهودياً إلا وهو كافر بلا مرية في ذلك . وروينا عن النبي صلى الله عليه وآله [ عليه وعلى ]<sup>(١)</sup> أنه وسلم أنه قال من حاربني في المرة الأولى وحارب ذريتي في المرة الأخرى فهو من شيعة النجاة . والمعلوم لأهل العلم أن شيعة النجاة اليهود لعنهم الله لا يكون من شيعة النجاة إلا حكماً لأن المعلوم لهم مخالفتهم نسياً ومعلوم أنهم كفار ، وما من ينزل عيسى بن مريم عليه السلام مدداً للصالحين سببه تخفيف الوطأة في الكفر . فتنال الله الثبات في الأمر فقد أرب الله تعالى أبانا رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه وعلى الطاهرين من آل باداب شريفة يلزمنا القيام بها . قال تعالى : « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ »<sup>(٢)</sup> وقال تعالى : « وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »<sup>(٣)</sup> وقال تعالى : « فَعَدَا لِقَوْمٍ الظَّالِمِينَ »<sup>(٤)</sup> . وقال تعالى « فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ »<sup>(٥)</sup> كل هذا تحريض من رب العالمين لأوليائه ليشهد منهم الغضب على أعدائه ، فإذا أسقطنا أعظم أحكامهم ورفع عنهم أقيع أسمائهم بغير برهان ، ما يكون منظرنا عند الواحد المختار . وقد بينا في هذه الرسالة أن الخطر في الترك كالخطر في الفعل وليس هذا من قولهم لأن أخطئ في العفو أحب إلي أن أخطئ في العقوبة لأن هذا كلام في الإيمان والأحكام وهو من أصول الدين التي لا يسمع جهلها ولا رخصة في إهمالها . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لا يرحم لا يرحم والله عز من قائل يقول « وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمْ رَأْفَةً لِي فِي دِينِ اللَّهِ »<sup>(٦)</sup> . وقال نبيه صلى الله عليه وآله وسلم « وَأَنْتَ لَعَنَ

(١) ما بين العاصرتين إضافة .

(٢) سورة الضمراء ، آية ٢ .

(٣) سورة آل عمران ، آية ١٧٦ .

(٤) سورة المؤمنون ، آية ٤١ .

(٥) سورة المائدة ، آية ٦٨ .

(٦) سورة النور ، آية ٢ .

خَلَقَ عَظِيمٌ» (١). وقال تعالى «وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ» (٢) وقال تعالى «وَأَعِظْ عِبَادَهُمْ» (٣) فكلما أورد أيديك الله تعالى بتوقيفه من لين وتهوين ورقة ورحمة واطفء وشققه . فلنما يراد بها المؤمنون الصالحون الذي يجب تكريمهم ويلزم تعظيمهم . وأما أعداء دين الله ومخالفوا عقيدة رسول الله صلى الله عليه وآله والكاذبين على الله تعالى، والرافضون لأئمة المهدي والسالكين مسالك الفی والردي ، الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وتمادوا في خيهم وفجورهم ، فتكفيرهم بين وسيهم سنة خاتم المرسلين صلى الله عليه وآله ، والتخفيف عليهم وزر والتفليظ عبادة وأجر .

انظر رحمك الله كم الحق من المحتين والمؤمن من المؤمنين . وهذا كلام غير متناقض للمتأملين . وما يفتلها إلا العالمون . فنسال الله تعالى إسبال الستر وتيسير الأمر .

### شستان ما يومی علی کورها وروم حیان آغسی جابر

كم بين من شغله تتعقد حرمة وإعراضه وعناية وأباضة وبين من شغله بطفيه واعتراضه وتخاذله واتعاضه يطرق إطرارق الكرى لكى يرى ما لا يرى . حدد هذه ليقطع ما أمره الله تعالى بموصله . وابقضى على العلم بجهله وإنفى الفضل عن أهله . « وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِنِّي أُرِيهِ الْأَمْرَ مِنْهُمْ لَعَلَّهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ مِنْهُمْ » (٤) ويقول تعالى « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْبِئِ الْأَمْرَ مِنْكُمْ » (٥) . فيكف نبييت طاعة مع الخلاف والنزاع والاعتراض على ولى الأمر فى الأفعال والأوضاع . إنما فجر أو بحر . رحم الله امرأ تبصر وتفكر وعقل الأمر وتدبر وسلم لن أمر بالتعليم له وسلك إلى الرشيد سبيله . أصل الاعتراض المرض كما أن أصل الشريق العرض .

هل كان فى الوصى المصوم لقائل مقالة ، فقلع الشُباد المجتهدون على كفره لا محالة بعد شهادة الرسول صلى الله عليه وآله بالعصمة وزوال الوصية . ما كان أحوج أهل الدين

(١) سورة النظم ، آية ٤ .

(٢) سورة آل عمران ، آية ١٥٩ .

(٣) سورة التحريم ، آية ٩ .

(٤) سورة النساء ، آية ٨٣ .

(٥) سورة النساء ، آية ٥٩ .

الصحيح إلى العمل بالجد والاجتهاد فيما وقع به من الباري سبحانه للنص الصريح في إعران الدين ومنايذة المعتدين . أصلح شمع النعل ونايذ عن الإسلام بالحجارة والنبل ، وكُنْ شجيعا الحسام ، وأصبر صبر الكرام ، فإنما هي شبهة وقد أقضت إلى دار المقام ، فأما إلى سعادة دائمة وإما إلى شقوة لازمة . كم بين الورع والودع والبازل والفرغ . أقبح الجهل ما وقع من مستنصر . وأظلم الزلة ما كانت من غير مقصر . هل يعد اليقين شك . وهل مع المعرفة حك وإنما ينقد المجهول ويختلف فيما خالف الدليل . أعيت الحيلة في تبصير القاطع على عمله والتمس لتوحيد فهمه . هل علمت : خالف رسول الله صلى الله عليه وآله خلاف مستمرا إلا الأحبار . وهل نازحه إلا من يعد نفسه في الأخيار . أنهل كان في يرهان النبي صلى الله عليه وآله قصورا وفي جريه في الرشاد فتورا . إتهم نفسك لا إمامك وتقدم والصلاة أمامك . لا تضرب وجه الجواد السابق لتصد من الغاية فتكون للناس آية . ما أهرج السلاح إلى الحملة والعلم إلى العملة . يا طالب الدين لا يد من الآلة فإنها لا تقوم مقام الدرع الغلالة . انصَبْ وارْقُبْ ولا تَتَمَبْ ولا تَتَمَبْ فالدين منهج قويوم وصراط مستقيم . اليمين والشمال مضلة منزلة ، والوسط يوصلك بحبوبة الملة ويُثَبِّك في الأظلة . لا يد للمسافر من زاد ومزاد ولا يد للمقاتل من سلاح وعتاد . أنظر لنفسك ولا تقتد بالوكل ولا تملأها بليت وإعل . فإن هول المطلع شديد والشاهد حليك منيد . إن من التكبير ما يكتب على صاحبه كبيرة . فنسال الله تعالى حسن البصيرة . سبى ما استطاعت بالكعبة أو الحركة ففي القليل مع الاستقامة البركة .

وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : يقي يوم القيامة بطوامير كأمثال الجبال فترجح بها صحيفة توارى إصبعين فلا يطلب أثرا بعد عين . هل بعد الهداة لمهد هداية . وهل بعد الذرية الزكية لمرتاد خاية . من شك فيما أحلوه كمن شك فيما أحله أبوهم لأنهم قفوه ، كما أن خَلَقَهُمْ يَقْقُوهُمْ . إن لم يشتد على أعداء الله غضبيهم فمن يشتد غضبه وإن لم يستطع على الظالمين لهجمهم فمن يسمر لهبه . يكفيك من النهر الطالوتى خرفة [ والاستقصاء من العرفة ترك الدين ملا والشكا والمراد ]<sup>(١)</sup> . وأدرك الذين بلوا حلوتهم بالغرفة الواحدة المراد من نصر الله لهم في الدين ورشاه يوم المعاد . قليل من العلم يحتاج إلى كثير من العمل . وإياك أن ينتظلك المثل شقيت وحج الجمل . أين من شغله بُر جواده ممن همه التفلفل في إيراده .

(١) كذا في الأصل والمعنى غير واضح.

لو أن سلمى شهدت مطلى ، تمنح أو تبيع أو تلعى ، إذا أراحت غير ذات دل .  
 الإسلام عند المستحقظين به غض ، وأديبه لديهم أبيض يض وهند سواهم أسود اللون ،  
 شاحب الجبين . لا يعرف مع التوسم والتقرس إلا بعد حين . وذلك لأنهم طلبوه فى غير مظهره .  
 فلم يتحصنوا بجنته . للعلم أرياب ، ولالدين نصاب ، آل محمد صلى الله عليه وعليهم أريابه ،  
 وفيهم نصابه . إن أقنموا فاقنموا مصممين ، وإن أحجموا فكفونا من المحجمين . إن التلقم  
 على الإمام تلخر عن شريف المقام . التأخر عنه عن وشرف . والتلقم عليه شين وسرف . من  
 ذا يدك إن تجاوزت الليل ، ومن يرشدك إلى نهج السبيل . إن عصيت المرشد العلول وقعت  
 فى الحاطمة إن اتهمت أبناء فاطمة سلام الله عليها وعليهم أجمعين . أين المرشد من المفوى  
 والمعوج من المستوى . لا والذى فى السماء حرشه وفى الأرض سلطانه . والحجة ما يقدم من  
 البرهان بون اليمين ما كان . ما أمرنا به من السبى إلا لتقوية قواعد الدين . وإعزاز الإسلام  
 والمسلمين . وإذا كان للباطل صولة فلا بد للحق من دولة . لما أمر رسول الله صلى الله عليه  
 وآله بقتل كعب بن الأشرف فقتل ، ما أمسى ييثرب يهودى له خطر إلا وهو يتوقع الهلاك فجاوز  
 الدين السماك . لا يكون للدين هيبة على الكفر ما لم يتقدم القتل على الأسر . وهل اتضع  
 الإسلام بالسبى على حفة أريابه . ألم تشمخ بذلك هوالى قبابه . قال شاعرهم .

وكأين ترى فينا من ابن سببة إذا لقي الأبطال يخسروهم هيرا  
 فما زانها فينا المنبى تقيصة ولا حظت يوما ولا طبعنا قبرا  
 ولكن خلطناها بمرئساننا فجاءت بهم يئخا جملحة قرأ

إن سلك فى أمر السببية فابحث من قصة العنقية ياوزع يا أوزع أين أنت من قصة  
 الوصى الأتزع . بالغت أسنة فى تنق الإبطين وغفلت عن قصة أبى السبطين . ما كان أغنى  
 الحية عن المشورة على حواء بكل الشجرة . حتى نزل بها عقوبة الفجرة . جعل سيحانة  
 مسيرها على البطن والرأس . وعادى البارئ بينها وبين الناس . وقد كانت فى خلق الناقة فى  
 الحسن والرشاقة . قال بعض الشعراء من أهل الكتب الشريفة المقتمة ذكر فيها الحية .

وكانت الحية الرقشاء إذ خلقت كما ترى ناقة فى الخلاق لو جملا  
 فلا ظها الله إذ أطفت خليقته طول الليالى وأم يجعل لها أجلا  
 تمشى على بطنها فى الأرض ما عرت والترب تكله حزنا وإن سهلا

هلك من كتب القطا وركب في أمره متن الخطا . ولو ترك القطا لنام فعلق رأسه في اللجام .

فقلت لكاس ألجَمِيعِهَا هَلْئَمَا حَلَّتِ الْكُتَيْبُ مِنْ زُرُودِ لَيْفِزَمَا

لا يصلح آخر هذا الدين إلا بما صلح به أوله يثيبك بآيام الصيف حر مكة . ألم تعلم قصة الأشعث الكندي في قصة ذباب وذياب وكلاب وقراب يبحث عن نساء من كندة كان لهن فيهم شأن من الشأن احتفظهن يوم النجير الكلاب والذباب والقرابان على منعهم ناقة تسمى شذرة نعوذ بالله من ورع يؤدي إلى العسرة . ما كان أحوجنا من مورد السؤال إلى المعرفة والنصرة بنس السجبة التغريب بعد الهجرة . قال الصادق الأمين عليه وعلى الطيبين من آله صلوات رب العالمين من جهاز غازيا أو خلفه في أهله كان له مثل أجره . فما حاله إذا لسبه بملامه وطعنه بكلامه وثبط عنه بتشكيكه وإيهامه وعرض كالماتسلف على إيهامه .

ياحاطري الماء لا معروف عنكم لكن اذاكم إلينا رايح غامدي

بتتا مرونا ويات البق يلبستا يشوى القراح كان لا حى في الوادى

إنى مثلكم فى سوء فملكم إن جئتكم أبدا إلا معى زامى

هذا الشاعر المسكين تأذى من لسع البق والطورى . فمن لنا بمثل حاله والبلى بمثل خلاله . ولما دعا نوح عليه السلام للحمامة بالزينة لتصبحا له في أيام السفينة . فقال الشاعر .

وقد هاجنى صوت قمرية هيوف المصفا طروب الضما

مطوقة كسسية حلية بدعوة نوح لها إذ دعا

من الورق نواحة باكورة عشية أسا بذات الأضا

تفتت عليه بشجولها تهيج للصب ما قد مضى

فلم أن ياكسية قبلها تبكى ولمعتها لا ترى

فانتظر إلى هذا الشاعر مع إصابته في اللفظ وتبريره في الفصاحة كيف خلط في المعنى تخليطا لا يقبى على أهل المعرفة بأحكام القول بينها عند هيوف وهو دلالة الواجد إذهى طروب وهو دلالة الفرح . وبينما هى نائمة إذ هى مفتية . والنواح والفناء لا يجتمعان فتفكر فى هذه المعان . طلب المسترشد الارشاد . وضرب علينا الأسداد .

وقد كفى من تقدمنا وتقديمه من آبائنا عليهم السلام بالإشادة ، وفصلوا معنا العبارة ، المحققة والمستعارة ، فخرجوا منها علوما جمّة ، وهنّوا بها ضلال الأمة . واستعانوا بها على كل مهمة وكشفوا بها كل غمة . ونحن علمنا في مسألة واحدة رسالة حاشدة ، وسميناها الرسالة الهادية بالأدلة البادية . وإنما قلنا ذلك لظهور أدلتها وقوة علتها . وكنا قد قدّمنا على الحادية وهي عن طالب الإرشاد لابية . ليست أدلتها مسروقة ولا مناهلها مكدرة معروقة يشهد لمنشئها بالمعرفة الجامعة والرواية الواسعة مبسطة بالإسناد مؤيد بالاستشهاد . فلما تكرّر السؤال من الأصحاب وحقّ كل محب أن يجاب . أنشأنا هذه الرسالة ، وسميناها بالدرّة اليتيمة في تبين أحكام السبا والفنّيمة ، على أشغال تبليغ البال السالكين . وتلحق المقيم بالظائع . ثم لم نتمكن فيها من البسط وإن كان فيها والحمد لله ما يفنى عن الرحل والحمد . اعترض البرق يدل على العيا ، وإن تعذرت مشاهدة الرياب . وقد قيل إن السبع المثاني هي أم الكتاب فليستدبرها الإخوان بعين الإنصاف ، فلعلها إن شاء الله تنزل منزلة الألطاف ، ويعرف المسترشدين ما عرف أهل الأعراف . فيكون ما فيها كاف شاف . ومن الله نستمد التوفيق ، والعون بالله . وصلى الله على محمد وآله وسلامه .

تمت الرسالة الموسومة بالدرّة اليتيمة في تبين أحكام السبا والفنّيمة . والحمد لله على كل حال . صلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله خير آل .





## الفصل الخامس

### المطرفية فى مرحلة الضعف والانحلال

خرجت المطرفية من صراعها مع الإمام عبد الله بن حمزة فى حالة من الضعف والتدهور لأن إجراءات العنف التى مارسها ضدهم كانت كفيفة بانصراف كثير من العامة عن تأييدهم . كما أدت إلى هدم كثير من هجرهم وقتل أعداد كبيرة من رجالهم . ولكن إجراءات العنف مهما اتسمت بالشدّة والبطش لم يكن بمقدورها النيل من أفكار الناس ومعتقداتهم . ومن ثم فقد احتفظ كثير من المطرفية بمعتقداتهم وإن لجأوا إلى التخفى والتظاهر بالعودة إلى المذهب الزيدى القائل بالاختراع .

وإذا كانت إجراءات الإمام عبد الله بن حمزة قد أثارت سخط المطرفية وغضبها فإن كثيرا من معتدلى الزيدية قد استأثروا من مسلك الإمام وأجراءاته .

وبوفاة الإمام عبد الله بن حمزة سنة ٦١٤ هـ انحصرت موجة العنف ، بل إن المصادر التاريخية اليعمنية تتوقف عن ذكر هذه الطائفة عند سنة ٦١١ هـ أى قبل وفاة الإمام بثلاث سنوات . كما أنه من الملاحظ أيضا أن نولة الزيدية نفسها قد أسابها الضعف بعد وفاة عبد الله بن حمزة ، وفقدت سيطرتها على كثير من المناطق . ولذلك فقد تلاشت مظاهر العنف وهاد الصراع بين الزيدية والمطرفية ليتخذ طابع المواجهات الفكرية القائمة على المناظرة والمحاورة والافتتاح . وقد تولى كثير من علماء الزيدية المخترعة هذه المهمة ، وكان هدفهم فى المقام الأول 'تبرير أعمال الإمام عبد الله بن حمزة وفى نفس الوقت تقييم الترشية المناسبة لمن ترك مذهب التطريف وهاد إلى الزيدية المخترعة . وقد أثمرت هذه السياسة فى عودة أعداد كبيرة .

ويتناول هذا الفصل أعمال اثنين من علماء الزيدية وهما السيد حميدان بن يحيى والفقيه عبد الله بن زيد العنسى .

ويوصف السيد حميدان بن يحيى بأنه كان علامة في علم الكلام ، مطلعاً على أقوال أهله . وقام بتأليف العديد من الكتب أشهرها مجموع السيد حميدان الذى يضم معظم هذه المؤلفات . ومن هذا المجموع الفصل السابع من سبعة فصول من كتاب تعريف التطريف الذى يحاول فيه إثبات بطلان عقائد المطفرية .

أما الفقيه عبد الله بن زيد العنسى فهو من العلماء المجتهدين وله كثير من المؤلفات في أصول الدين من أفضلها كتاب المحجة البيضاء فى أربعة أجزاء كبار جمع فيه فنون علم الكلام ، ورد أقوال المجبرة وأشياء من مسائل المعتزلة وسائر الفرق المخالفة . وكتاب السراج الوهاج وكتاب الشهاب الثاقب على مذهب المعتزلة الأطايب . ومنها كتاب التمييز فيه نقوض على المعتزلة . وله كتاب الرد على المطفرية بعنوان عقائد أهل البيت والرد على المطفرية ، وكتاب التمييز بين الإسلام والمطفرية الطغام . هذا فضلاً عن الكثير من الرسائل الأخرى فى الرد على المطفرية وبيان بطلان مذهبهم .

وقد قام الفقيه عبد الله بن زيد العنسى بنشاط ملحوظ فى إقناع الكثير من المطفرية بالتخلي عن معتقداتهم والعودة إلى مذهب الزيدية المخترعة . ثم بدأ مذهب المطفرية فى الذبول والتلاشى حتى اختفى تماماً من أرض اليمن فى منتصف القرن الثامن الهجرى .

### الفصل السابع من سبعة فصول من كتاب تعريف التطريف

لحميدان بن يحيى بن حميدان القاسمى الحسنى

قال عليه السلام وأما الفصل السابع وهو الكلام فى معرفة الحجج الدالة على بطلان الإحالة وما يتصل بها من سائر بدع المطفرية ، فهى أدلة العقل ومواقفها من محكم الكتاب ، ومواقف ذلك من السنة ، وكذلك أقوال الأئمة عليهم السلام والإجماع ونظائر هذه الحجج واتفاقها على الشهادة بإثبات صانع واحد وتقى ما عداه من كل ما تعبد من بونه جميع المشركين .

أما أدلة العقل فمنها أنه قد ثبت عند جميع المسلمين أن جميع الفروع أجسام مضمنة لأعراض ضرورية وأن جميعها مُحَدَّث ، وأن كل مُحَدَّث لا بدله من مُحَدِّث . وأن مسحدث الأجسام والأعراض الضرورية هو الله سبحانه لا شريك له ولا نظير ، لاستحالة جواز العجز عليه سبحانه ، واستحالة وجود إلهين قديمين . واستحالة أن يحدثها مثلبا واستحالة حصولها هملا لا مُحَدِّث لها . ولم يظهر الخلاف في ذلك إلا للمشركون والملحدون على اختلاف مذاهبهم .

فلما المطرفية فإنهم يظهرون الإقرار بالإسلام ، فلا يخلو إقرارهم بذلك إما أن يكون صدقا أو كذبا ، فإن كان صدقا بطل قولهم بأن الله جل وعلا لم يقصد خلق الفروع . وإن كان كذبا تبين كفرهم وكان الجواب كالجواب على أشباههم ومنها أن جميع الفروع لا تخلو من أن تكون حيوانا أو جمادا ، أو رزقا أو مرزوقا ، أو نفعاً أو منتفعاً ، أو مُسَخَّرًا أو مُسَخَّرًا له . وكل ذلك يدل على خالق حكيم قاصد لذلك مَقْدَر عليم لاستحالة أن يكون إحكام من غير محكم ، وإنعام من غير مُنعم قاصد لذلك ، غير جاهل ولا ساهٍ ولا ملجأ (١) . ولأنه لا خلاف في وجود النعم والنعيم عليهم ، وفي كون شكر النعم واجبا فلا تخلو المطرفية إما أن يقرؤا بذلك قرارا صحيحا ، فيبطل قولهم بأن الله سبحانه لم يقصد خلق الفروع ، أو تجحد فيبين خروجهم من دائرة الإسلام . ومنها أن المطرفية يقاؤون بأن الله خلق الأصول بالقصد لتكونها مخلوقة لا من شيء ، وليس ذلك بأعجب في الصنعة ولا أبلغ في الحكمة من خلق النار من الشجر الأخضر ، ولا إخراج الحى من الميت ، ولا خلق الشيء الكثير من الشيء القليل ، ولا إمساك السماء أن تقع على الأرض ، وكذلك إمساك الأرض من الانحدار ، وكذلك إمساك الماء والطير في الهواء ونحو ذلك مما لا يحصى عددا لكثرتة . ولأن الذى يدل على كون الله سبحانه قاصدا لخلق الأصول لا يخلو من أن يكون كونها أجساما وأعراضا ، أو كونها محدثة ، أو كونها محكمة ونحو ذلك مما يدل على صانع ، فكل ذلك موجود في الفروع . فلما كونها مخلوقة لا من شيء فلا فرق بينه وبين خلق الشيء من الشيء في كون ذلك مخلوقا دالا على خالق ، بل خالق الشيء من الشيء وأظهر بيانا وأقرب دليلا إلى الإنسان لكون ذلك مشاهدا ومعينا . ولذلك يمدح الله سبحانه وتعالى ، وبه خلقه على النظر فيه والاستدلال به عليه ، فقال سبحانه وهو أصدق

(١) التلجئة . الإكراه والاضطرار . أين منظور ، لسان العرب ، مادة لجأ .

القاتلين « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ » (١) . وقال سبحانه « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ » (٢) . ونحو ذلك . ومنها أن الغذاء إذا صار في المعدة ثم حدث لأجله نمو في الجسد ، وزيادة في القوة ، وبورك الحواس الظاهرة والباطنة ، وحصل النفع الذي يدل على كون صانعه حكيمًا منعمًا مع تقسيم منافع ذلك الغذاء في جميع الجسد أسفله وأعله على حسب المصلحة . وكذلك حدوث النبات بعد اجتماع الماء والطين والحب وقلق الحب وإظهار ..... (٣) .

« يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (٤) . فانظر كيف صرح سبحانه وتعالى بخلاف دعوى الطرفية في الإحالة وفي تنزيه الله سبحانه عن إنزال البرد على بعض المخلوقين بخلاف غيرهم دون بعض . وفي المساواة في الخلق ونحو ذلك . والثالثة عشر قوله سبحانه « أَلَمْ يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » (٥) .

إعلم وفقك الله تعالى أني ربما ذكرت بعض آية نحو هذه أو ذكرت أكثر من آية ولم أحترز في ذلك ممن يتبع العثرة ، لأن غرضي تعريف الفائدة فاعرف وأعلم أن حب السماء هو المطر ، وحب الأرض هو النبات ونحو ذلك من كل ما استتر فيهما قبل خروجه . وانظر كيف حكى الله سبحانه من هذا وغيره الإقرار بذلك والتعجب ممن جحدوا من المشركين . فلو كان القائل لذلك طبعياً أو ممن يقول بالإحالة لما استدل به على الله سبحانه وتعالى .

والرابعة عشر قوله سبحانه وتعالى « قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ مَا يُشْرِكُونَ . أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتَا بِهِ حَبَالِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ بَلَّ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُّونَ . أَمِنْ جَعَلِ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ بَلَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . أَمِنْ يَجْعَبُ الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَا وَكَشِفَ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَبِيلاً مَا تَذَكَّرُونَ . أَمِنْ

(١) سورة الطارق ، آية ٥ .

(٢) سورة هيس ، آية ٢٤ .

(٣) يبيّض في الأصل . وقد كتب الناسخ في هامش المخطوط . على هذا الأسلوب مبيّض في الأم على قدر أربعة عشر سطرا .

(٤) سورة النور ، آية ٤٥ .

(٥) سورة النمل ، آية ٢٥ .

يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ قَلَّ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » (١) . فانظر كيف يمدح سبحانه وتعالى بخلق جميع ذلك . وسمى من نسبه إلى غيره مشركا وماذلا أى جاعلا له مثلا . ووصفهم بقلة التذكر . وتدهام على وجه المقت لهم والتوبيخ والتهدد أن يلتوا ببرهان . وقد ابتدعت المطفوية القول بالإحالة . وقادتها مشتمله على نفى قصد الله سبحانه لخلق الفروع التى يمدح الله سبحانه وتعالى بخلقها فيلزمهم أن يكونوا من الجاحدين .

والخامسة عشر قوله سبحانه وتعالى « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ نَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُحْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مَصْفُورًا ثُمَّ يُجْعَلُ حَطَّاءًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ » (٢) . فانظر كيف صرح الله سبحانه وتعالى ببلته ينزل المطر وينقل الزرع من حالة إلى حالة على وجه يدل عليه سبحانه من تفكر فيه من جميع أهل العقول . واعلم أنه لا يكون فى الفروع آيات تدل على الله سبحانه إذا لم يقصد خلقها وكانت حاصلة بالإحالة .

والسادسة عشرة قوله سبحانه وتعالى « يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا نَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ . أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَّا وَبِجَعْلٍ مَنْ يَشَاءُ عَظِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ » (٣) . فانظر كيف صرح الله سبحانه وتعالى بأنه شاء المفاضلة بين عبادته فى هبة الأولاد . والمشيئة هى القصد لا استحالة إثبات أحدهما فى حقه سبحانه لئلا يكون الآخر . فاعرف ذلك نور الله بصيرتك .

والسابعة عشرة قوله سبحانه وتعالى « إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبْتُ مِنْ دَائِمَةِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ » (٤) . والقول بالإحالة من جملة الحديث الذى أمنت به المطفوية بعد الله فاعرف ذلك .

(١) سورة النمل ، آية ٩ - ٦٤ .

(٢) سورة الزمر ، آية ٢١ .

(٣) سورة الشورى ، آية ٤٩ - ٥٠ .

(٤) سورة الجاثية ، آية ٣ - ٦ .

والثامنة عشرة قوله سبحانه وتعالى « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ شَيْءِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ » (١) . فانظر كيف صرح الله سبحانه وتعالى ببلته لا شريك له يعارضه في الخلق والرزق والموت والحياة . والمطرفية تنزهه بزعمهم عن قصد ذلك . ويقولون إنه من فعل الأصول بالإحالة . وذلك من أبيين المعارضة لكلام الله سبحانه وتعالى .

والتاسعة عشرة قوله سبحانه وتعالى « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » (٢) . فانظر فذلك الله وتعالى كيف أضاف إلى نفسه سبحانه وتعالى ما أضافته المطرفية إلى الأصول ونفته عنه تعالى عما يشركون .

والعشرون قوله سبحانه وتعالى « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » (٣) . فانظر كيف حكى سبحانه جنس قول المطرفية عن أشباههم . وكفى بذلك دليلاً واضحاً على كون المطرفية مخالفين للحق .

والحادية والعشرون قوله سبحانه وتعالى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقِ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِلٌ تَوْفُكُونَ » (٤) . وهذا السؤال متوجه إلى من أضاف الخلق إلى غير الله سبحانه . والمطرفية من جملة من أجل قولهم إن الله سبحانه لم يقصد خلق الفروع .

والثانية والعشرون قوله سبحانه وتعالى « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » (٥) . فانظر كيف صرح سبحانه وتعالى بإبطال الإحالة والمعمر الطبيعي تصريحا ظاهرا لفظا ومعنى .

(١) سورة الروم ، آية ٤٠ .

(٢) سورة لقمان ، آية ١١ .

(٣) سورة لقمان ، آية ٢٥ .

(٤) سورة فاطر ، آية ٣ .

(٥) سورة فاطر ، آية ١١ .

والثالثة والعشرون قوله سبحانه وتعالى « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ . وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْضَى اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ » (١) .  
فانتظر كيف صرح سبحانه وتعالى بإبطال الإحالة ويان الألوان مختلفة خلافا لقول المطرفية أن الكون هو الملون . ونبه سبحانه وتعالى على صفة من يخشاه من عباده بأنهم الذين عرفوا الحق واستدلوا به على الخالق القاصد للخلق ولم يشركوا به شيئا من خلقه فاعرف ذلك .

والرابعة والعشرون قوله سبحانه وتعالى « سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تَبَتُّ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ » (٢) . فانتظر كيف صرح الله سبحانه وتعالى بأنه خالق لجميع أصناف الحيوان مما علمه الناس ومما لا يعلمون . وكفى بذلك دليلا على إبطال ما تدعيه المطرفية وأشباههم من معرفة علل جميع المخلوقات وإضافاتهم لذلك إلى الأصول ونحوها مما ابتغوه بأهوائهم .

والخامسة والعشرون قوله تعالى « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ . أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ . نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبْدِلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُخْشِكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ . وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَىٰ قُلُوبًا فَذَكَّرُونَ . أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ . أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ . لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ . إِنَّا لَمَحْرُومُونَ . دَلَّ نَحْنُ مُحْرَمُونَ . أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ . أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ . لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجْحَا فُلُوقًا فَتُشْكِرُونَ . أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُسَرَّوْنَ . أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ . نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ » (٣) .  
فانتظر وفقك الله تعالى كيف صرح سبحانه وبأنه الخالق لجميع ذلك ، وفرق بين فعله وفعل عباده بأن الإماء فعلهم ، والمنى فعله ، ونحو ذلك . وفي صحة ذلك إبطال قول المطرفية بالإحالة ويأن فعل العبد لا يعدوه ، وتعميرهم عن ذلك بالفعل والانفعال .

وأما الآيات التي تدل على أنه سبحانه وتعالى قاصد لخلق أرواق العباد والمفاضلة بينهم فيها ، فالأولى قوله سبحانه « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا

(١) سورة قاطر ، آية ٢٧ - ٢٨ .

(٢) سورة ياسين ، آية ٣٦ .

(٣) سورة الواقعة ، آية ٥٨ - ٧٢ .

وَمَسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ <sup>(١)</sup> . فانظر كيف هم جميع دواب الارض يائه سبحانه وتعالى يريزقها ويعلم امكانتها من اصلااب آياتها ويطون امهاتها . وابطل قول المطفرية بالإحالة . وإن الله سبحانه وتعالى لم يقصد خلق الفروع وإنكارهم لبعض خلق الحيوانات واستتبابهم لبعض صورها وكثير من حالاتها التي سموها خللا في الصنع وإسدا في التدبير .

والثانية قوله سبحانه « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْعُرُونَ » <sup>(٢)</sup> . فانظر كيف صرح سبحانه وتعالى يائه أنزل الرزق للعصاة وأن تحریمهم لبعض ذلك الرزق على أنفسهم عامة أو على أزواجهم خاصة فرية منهم على الله سبحانه .

والثالثة قوله سبحانه وتعالى حين سألہ إبراهيم صلوات الله عليه أن يرزق من آمن من نريته بمكة المشرفة . فقال سبحانه « وَمَنْ كَفَرَ فَأُمِصْهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ » <sup>(٣)</sup> .

والرابعة قوله سبحانه تعالى « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ نَسْطًا فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَنَّهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » <sup>(٤)</sup> . فانظر كيف صرح سبحانه وتعالى يائه يقتار لرسالته بعض عباده المؤمنين ، وأنه يزيد من يشاء في العلم والجسم . وذلك ناقض لقول المطفرية بأن النبوة فعل النبي . وقولهم بوجود المساواة في الخلق والتعبد .

والخامسة قوله سبحانه وتعالى « وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ » <sup>(٥)</sup> . وكذلك قوله سبحانه « اللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ لَمَّا الدِّينَ فَضَّلُوا بَرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَقْبِنِعْمَ اللَّهُ يَجْعَدُونَ . وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَيَنْهَوْنَ اللَّهُ عَنْ يَكْفُرُونَ . وَيَسْتَدُونَ

(١) سورة هود ، آية ٦ .

(٢) سورة يونس ، آية ٥٩ .

(٣) سورة البقرة ، آية ١٧٦ .

(٤) سورة البقرة ، آية ٢٤٧ .

(٥) سورة النساء ، آية ٣٢ .



مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَعِينُونَ <sup>(١)</sup> . فانظر كيف صرح سبحانه بآلته القاصد لِرِزْقِ عبادِهِ والمفاضلة بينهم ، وتبهمهم على معرفة ذلك بما ضرب لهم به المثل في ممالكهم الذين لا يقدرُونَ أَنْ يَمْلِكُوهُمْ شَيْئًا فِي حَالِ كَوْنِهِمْ مَمَالِكًا لَكُونُ ذَلِكَ حَكْمًا مِنَ اللَّهِ سبحانه لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَبْدِلَهُ . وقد قسرت الآية بغير ذلك . وانظر كيف صرح لخلقهِ للبَنينَ والبَنَاتِ . ووصف من جعد ذلك بآلته مؤمن بالباطل وكافر بنعمته سبحانه وعابد من بونه ما لا يملك له رِزْقًا مِنَ السَّمَاءِ وَلَا مِنَ الْأَرْضِ . ومعلوم ضرورة أَنَّ الإحالة التي نسبت إليها المطرفية فعل الفروع كلها لَا تَقْدِرُ أَنْ تَنْزِلَ الْمَطَرُ مِنَ السَّمَاءِ ، وَلَا تَخْرُجَ النَّبَاتُ مِنَ الْأَرْضِ وَأَنَّهَا مِنْ جَمَلَةِ مَا عِيدَ مِنْ بَوْنِ اللَّهِ سبحانه وتعالى مِنَ الْأَشْيَاءِ الْبَاطِلَةِ .

والسادسة قوله سبحانه « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَلْذُومًا مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا . كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا . انْظُرْ كَيْفَ فَصَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا » <sup>(٢)</sup> . فانظر كيف صرح سبحانه بآلته يَرِثُ الْعَصَاةَ وَالْمُطِيعِينَ ويفاضل بينهم ، وكيف شرط سبحانه في سعي من سعى للآخرة أَنْ يَكُونَ مُؤْمِنًا . وذلك يدل على بطلان سعى المطرفية الذي أظهره وهم غير مؤمنين بأن الله سبحانه قاصد لخلق الفروع ونحو ذلك مما خالفوا فيه لاعتقاد المؤمنين على الحقيقة .

والسابعة قوله سبحانه وتعالى فيما حكاه عن المؤمنين الذين تمنوا مثل ما أوتي قاريون قبل أَنْ يَخْسِفَ بِهِ قَلَمًا خَسَفَ بِهِ قَالُوا « وَيَكُنَّ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيَكُنَّا لَا يُبْلَغُ الْكَافِرُونَ » <sup>(٣)</sup> . فانظر كيف حكى الله سبحانه عنهم ما يخالف اعتقاد المطرفية ، لأنهم لو كانوا مطرفية لقالوا إنه اقتصب أموال المسلمين ، ولقالوا انحرَفَ قَارِئُونَ وَتَحِيلَ ، ولم يقصد الله سبحانه خلق رِزْقِهِ وَلَا تَخْصِيصَهُ بِهِ بَوْنٍ فِيمَا .

والثامنة قوله سبحانه وتعالى « وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَرَزَقْنَا لِعِبَادِهِ بُعْرًا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يَنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ » <sup>(٤)</sup> . فانظر كيف صرح سبحانه وتعالى بآلته ينزل لأهل كل حصر

(١) سورة النمل ، آية ٦١ - ٧٣ .

(٢) سورة الإسراء ، آية ١٨ - ٢١ .

(٣) سورة القصص ، آية ٨٢ .

(٤) سورة الشورى ، آية ٢٧ .

أرزاقهم على حسب ما يعلم من المصلحة في التوسيع والتضييق . ولم يقل كما قالت المظرفية أن الأرض كالرمة كل يأخذ منها بقدر قوته .

والناسعة قوله سبحانه وتعالى « أَهْمُ يَقْسَمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » (١) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه قسم الأرزاق وفاضل بينها ورفع بعض عباده فوق بعض محنة واحتسابا على حسب ما علمه سبحانه في ذلك من المصلحة .

والعاشرة قوله سبحانه وتعالى « لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعِيهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا » (٢) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه الذي يقي كل نفس رزقها ويوسع لمن يشاء ويقدّر لمن يشاء . وكذلك لم يكلف سبحانه أحدا إلا بقدر ما آتاه . فلو كان الرزق كما قالت المظرفية موقف على حسب اختيار الإنسان لوجب عليه أن يطلبه لغرمائه وإلا كان أثما لكونه متخلا بواجب .

وأما الآيات التي تدل على أن الله جل وهلا قاصد لخلق الإمتحانات والمضار وبخاص بها من يشاء من عباده . فالأولى قوله سبحانه « وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ » . أو ثلثك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (٣) . فانظر كيف صرح سبحانه بأن كل ضرر وكذلك كل عامة تعرض للأموال والثمرات نحو موت الأبنائه وأمراضها والجراد والبرد والضخاء (٤) وأشياء ذلك فهو كله امتحان منه سبحانه ويولى . ووصف الصابرين على ذلك كله بالاهتداء ، وأخبر أنه يصلى عليهم ويرحمهم لأجل تسليمهم لحكمته وصبرهم على بلائه ، ورضاهم بقضائه .

فلو كان جميع ذلك كما يزعم المظرفية ظلما وفسادا لم يرضه الله سبحانه وتعالى ولا يقصده لما استحق من يصبر عليه من الله سبحانه ثوابا كما لا يستحقه من ألقى بنفسه إلى التهلكة ونحو ذلك . وكما لا يستحق أهل النار الثواب على ما أصابهم بجناياتهم فاعرف ذلك .

(١) سورة الزخرف ، آية ٣٢ .

(٢) سورة الطلاق ، آية ٧ .

(٣) سورة البقرة ، آية ١٥٥ - ١٥٧ .

(٤) الضخائية ، الداهية . ابن منظور لسان العرب ، مادة ضخا .

والثانية قوله سبحانه « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » (١) . فانظر كيف بين سبحانه أن في بعض ما يكرهه الإنسان خيرا ، وفي بعض ما يحبه شرا لكون الله سبحانه أعلم بالمصالح ولجهل الإنسان يعلم الغيب . وفي صحة ذلك بطلان ما ادعته المطرفية وتعاملته من معرفة حل جميع المحن وتسييتهم لها ظلما ولذعبيهم عدلا .

والثالثة قوله سبحانه « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ . فَلَوْ لَا إِذْ سَأَهُمْ بِأَمْنًا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً » (٢) . الآية . فانظر كيف أخبر الله سبحانه أنه ابتلى جميع الأمم بالبأس والضمر ليتضرعوا إليه ، ويتذكروا ويتفكروا بعقولهم إنه لا يقدر على الضر والنفع إلا الله سبحانه فيخافوه ويرجوه ولا يعصوه فيما أمرهم به ونهاهم عنه . فلما لم يتضرعوا إلى الله سبحانه ويستدلوا بذلك عليه سبحانه وأضافوا إلى غيره كما فعلت المطرفية في تزويهم لله سبحانه عن ذلك خلاهم على غوايتهم وأنزل عليهم من محاسن الدنيا ما يوافق هوى نفوسهم . ثم لما أتى أجلهم وهم على ضلالهم أخذهم الله سبحانه وتعالى . وكان ذلك كالمباغته لهم على غرة . ولم يتركهم سبحانه وتعالى على غرة من أمرهم بل عذر جل وعلا وأذنب وحذر وبصر فاختاروا العمى على الهدى . فافهم ذلك .

والرابعة قوله سبحانه وتعالى « وَهُوَ الَّذِي حَمَلَكُمْ خِلَافَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ » (٣) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه الذي يخلق كل أهل عصر خلقا من من قبلهم وفضل بعضهم على بعض ابتلاء منه سبحانه وتعالى واختبارا .

والخامسة قوله سبحانه وتعالى « وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَضْرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَرْدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِمُضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » (٤) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه لا شريك له في إنزال الخير ورفعه والشر وبغعه .

(١) سورة البقرة ، آية ٢١٦ .

(٢) سورة الأنعام ، آية ٤٢ - ٤٤ .

(٣) سورة الأنعام ، آية ١٦٥ .

(٤) سورة يونس ، آية ١٠٧ .

والسابعة قوله سبحانه « ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين » (١) . فانظر كيف صرح الله سبحانه بأن كل من دعا مالا ينفع ولا يضرك من دون الله سبحانه فهو ظالم . والمحرفية وإن لم يدعو الأصول ويعبدها من دون الله عبادة ظاهرة ، فقد أوجبها مالا يقدر عليه إلا الله سبحانه وهو فعل القروع . وكفى بذلك مدحا لها وتمغيضا لأمرها .

والسابعة قوله سبحانه وتعالى « وَلَئِنْ أَقْبَلْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ زَكَّيْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَاوِسٌ كَافِرٌ وَلَئِنْ أَقْبَلْنَاهُ نَعْمَاءً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَثََّةٍ لَيَفْخُرُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورَةً » (٢) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه ينزع النعمة إذا شاء ويردها على من شاء .

والثامنة قوله سبحانه وتعالى « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » (٣) .

والثاسمة قوله سبحانه : « اللَّهُ يَتَوَلَّى الْإِنْسَانَ حِينَ مَوْتِهِ أَلْيَمِي تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » (٤) الآية . فانظر كيف صرح الله سبحانه بأنه المدبر لأمر عباده . ولم يكلمهم إلى إحالة أصولهم بغير قصد .

والعاشرة قوله تعالى « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ . لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » (٥) . فانظر كيف صرح سبحانه بأنه الباري لكل مصيبة ، والعالم بها قبل إبرائها . واختبر بذلك ليعلم الخلق أنها منه فلا تفرحوا بالدنيا ولا تلتصموا على ما فات منها لكونها دار محنة وابتلاء ، وأن كل شيء منها يصير إلى الفناء . وفي حصة ذلك بطلان تسمية المحرفية للمصائب جورا وفسادا ، وتنزيههم لله سبحانه عنها إلا أن يظنوا أنهم أصدق منه حديثا ، وأهدى إلى الحق فقد ظنوا ذلك . وأما ما يوافق ذلك من السنة وأقوال الأئمة عليهم

(١) سورة يونس ، آية ١٠٦ .

(٢) سورة هود ، آية ٩ - ١٠ .

(٣) سورة الأنبياء ، آية ٢٥ .

(٤) سورة الزمر ، آية ٤٢ .

(٥) سورة الحديد ، آية ٢٢ - ٢٣ .

السلام ! فاما السنة فقد ذكرت من الأخبار المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يدل على ما لم أذكره لمن لم يؤثر الحمية ويكابر اليقين . فمن ذلك قوله صلى الله عليه وآله : من فتح الله له باب دعاء فتح الله له به باب إجابة ورحة . وذلك قوله تعالى « ادْعُرْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » <sup>(١)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله لعاز رحمة الله إن ينفعك حذر من قدر . والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فعليك بالدعاء . فانظر كيف سمي المحذور قدرا وندب إلي الدعاء . فلو كان الأمر في الفروع موكولا إلى الأصول لما نفع الدعاء . وقد روى عن لطرفية أنهم لا يرون الدعاء . وكذلك قوله صلى الله عليه وآله لأصحابه عقيب نزول مطر ، هل تدرون ماذا قال ربكم ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال : أصبح من عبادي مؤمن وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بنوكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب <sup>(٢)</sup> . فانظر كيف سمي إضافة المطر إلى الأتراء كفرا ، وإضافته إلى البخار وتزييه الله من قصد إنزاله أظهر كفرا لكونه مذهبا معتقدا . فاعرف ذلك ، وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في ذكر حبوب الطعام : من طيبهم بالادابة بوفرة تكون في الحبة ، لولا ذلك ما كنت الملك غيرها . ومن بالسلولى بعد المسيية ، ولولا ذلك ما قرب ذكر أنتى ولا عصرت الدنيا . ومن بالريح المنتنة بعد الريح الطيبة ، ولولا ذلك ما دفن حميم حميما <sup>(٣)</sup> . فانظر وفقك الله تعالى كيف أضاف خلق ذلك إلى الله سبحانه وتعالى وسماه متئا . وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله القابض الباسط المحيي . وقوله صلى الله عليه وآله دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض <sup>(٤)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لو أنكم تركتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماسا وتروح بطانا <sup>(٥)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : أيها الناس إن الرزق مقسوم لن يعدوا امرء ما كتب له فاحملوا في الطلب <sup>(٦)</sup> . فانظر كيف أضاف القبض في

(١) سورة فاطر ، آية ٦٠ .

(٢) الأحاديث القديمة ج ١ ، ص ٣٥ - ٣٨ .

(٣) السبوي ، اللآلئ المصنوعة ، ج ٢ ، ص ١٥٥ - ١٥٦ .

(٤) السبوي ، جامع الأحاديث ، ج ٧ ، ص ٤٠١ .

(٥) النووي ، رياض الصالحين ، ص ٥٠ : السبوي الجامع الصغير ، ص ٤٥٥ ، اللام ، الرقائق ، ص ٢٩ .

(٦) انظر : السبوي ، جامع الأحاديث ، ج ٧ ، ص ٧٨ ، ٦٤٣ ، الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٤ ، ص ٧٠ .

الرزق والبسط إلى الله سبحانه . وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : مرَ نظر من هو فوقه ( في بيته فاقنتى به ، ومن نظر من هو دونه في دنياه فحمد الله على فضله عليه كتب شاكرا صابرا <sup>(١)</sup> ) . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله عز وجل يحزن عبدي إذا أقترت عليه الدنيا وذلك أقرب له مني ، ويفرح إذا بسطت عليه الدنيا وذلك أبعد له مني . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل من لم يصبر على بلائى ويرضى بقضائى ويشكر نعمائى فليتخذ ربا سواى <sup>(٢)</sup> . وأعلم أن من نسب المحن كلها إلى الإحالات ، وكذلك من نسب النعم إلى الحرفة والحيلة ، ولم يعتقد أن الله سبحانه قاصد لنفعه وخيره ، ولم يكن ذاكرا لله سبحانه ، ولم يصح وصفه بالشكر والصبر . وكذلك اتخذت المطرفية ذكر الأصول والإحالة عوضا عن ذكر الله سبحانه . وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : عظم الجزاء على عظم البلاء . إذا أحب الله قوما ابتلاهم ، ومن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط <sup>(٣)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم حاكيا عن الله سبحانه وتعالى أنه قال : إذا وجهت إلى عبد من عبيدى مصيبة في بيته أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوتا <sup>(٤)</sup> . وأنه سبحانه قال : إذا ابتليت عبدا من عبادى مؤمنا فحملنى وصبر على ما ابتليته فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه من الخطايا <sup>(٥)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : عجبت للمؤمن وجزع من السقم ولو يعلم ما فى السقم أحب أن يكون سقيما حتى يلقى الله عز وجل <sup>(٦)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : أن الله لم ينزل داء إلا وقد أنزل دواء إلا السام والهرم <sup>(٧)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم :

(١) السيوطى ، جامع الأحاديث ، ج ٤ ، ص ٥٦ ، ح ٦ ، ص ٦٢٧ .

(٢) السيوطى ، الجامع الصغير ، ج ٢ ، ص ٣٧٣ .

(٣) ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٧٧ ؛ السيوطى ، اللآلى المصنوعة ، ج ٢ ، ص ١٨٠ ؛ عارضة الأحرزى ، ج ٩ ، ص ٢٤٣ ؛ النووي ، رياض الصالحين ، ص ٣٥ .

(٤) الترمذى ، نوادر الأصول ، ص ٢٢٢ ؛ السيوطى ، اللآلى المصنوعة ، ج ٢ ، ص ٤٠٦ .

(٥) انظر : السيوطى ، اللآلى المصنوعة ، ج ٢ ، ص ٣٩٦ - ٣٩٨ ؛ الترمذى ، نوادر الأصول ، ص ٣٢٢ .

(٦) السيوطى ، جامع الأحاديث ، ج ٤ ، ص ٥٠٢ .

(٧) انظر : ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٢ ، ١٢٢ ؛ المالكي ، عارضة الأحرزى ، ج ٨ ، ص ١٩٢ ؛ السيوطى ، جامع الأحاديث ، ج ٧ ، ص ٦٤٩ .

لاتسبوا الدهر فإن الدهر هو الله<sup>(١)</sup> فانظر كيف بين صلى الله عليه أن كل من يسب الدهر من أجله فإنه من الله سبحانه . وكذلك قوله صلى الله عليه وآله في ذكر الموت : لكل شيء حصاد ، وحصاد أمتي ما بين الستين إلى سبعين<sup>(٢)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله : ألا تعجبون من إسامة المشتري إلى شهر إن إسامة لطول الأمل . والذي نفمى بيده ما طرفت عيني فظننت أن تقرحتني يقبض الله روعي<sup>(٣)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم في تمرزته لمأاذ عن ابن له مات : أما بعد فأعظم الله لك الأجر والهمك الصبر ورزقنا وإياك الشكر ، فإن أنفسنا وأموالنا وأهالينا وأولادنا من مواهب الله عز وجل الهنية ، وعواريه المستودعة ، يمتع بها إلى أجل ، ويقبضها إلى وقت معلوم . وإنا نسأله الشكر على ما أعطى والصبر إذا ابتلى . وكان ابنك من مواهب الله عز وجل الهنية وعواريه المستودعة متعك به في غبطة وسرور وقبضه منك بأجر كبير<sup>(٤)</sup> . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم وقد توفي والده إبراهيم عليه السلام : تسمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسطوئ الرب جل وعلا<sup>(٥)</sup> فانظر كيف صرح صلى الله عليه وآله وسلم بإضافة موت الأطفال وجميع المحن إلى الله سبحانه وأبطل القول بالعمر الطبيعي .

وأما أقوال الأئمة عليهم السلام فلم أنكر من ذلك إلا جملاً من أقوال الأئمة الذين أظهرت المطرفية الإلتزام بهم ، وادعوا بهم على مذهبهم . فمن ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام في الدرة اليتيمة : الذي خلق الموت والحياة ، والخير والشر ، والأرواح والأجسام ، والحركة ، والذكر والنسيان ، وألزم ذلك كله حالة الحدث . وقوله عليه السلام : حلة كل شيء صنعه ولا حلة لصنعه . وقوله عليه السلام في بعض خطبه وقدر الأرزاق وكثرها وقلتها وقسمها على الضيق والسعة ، فعدل فيها ليبتلى من أراد بميسورها وميسورها . وقوله عليه السلام : يعلم رجال

(١) الأحاديث القسمة ، ج ١ ، ص ٣١ - ٣٢ .

(٢) انظر . الترمذي ، نوادر الأصول ، ص ٢٨ ، للملكي ، مازنة الأحوزي ، ج ٩ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ ؛ الصالح ، الرقائق ، ص ٥٠ - ٥١ .

(٣) السبيط ، جامع الأحاديث ، ج ٣ ، ص ٣٦٦ - ٣٦٧ .

(٤) السبيط ، اللآلئ المصنوعة ، ج ٢ ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ .

(٥) النووي ، رياض الصالحين ، ص ٣٠٢ : ابن حجر ، فتح الباري ، ج ٤ ، ص ٢٩٩ : أبو شهبة ، السيرة النبوية ، ج ٢ ، ص ٦٤٣ .

كيف يهتئ بملود : قل شكرت الواهب وبورك لك فى الموهوب وبلغ أشده ورزقت بره . وقوله عليه السلام يعزى الأشعث عن ابن له يا أشعث إن صبرت جرى عليك القدر وأنت ماجور، وإن جزعت جرى عليك القدر وأنت مأزور . سرك وهو بلاء وقتته وفعله وهو ثواب ورحمة . وقوله عليه السلام فى صفة الأنبياء صلوات الله عليهم وعليه قد أصبرهم الله جل وعلا بالمخمصنة ، وابتلاهم بالمجاهدة وامتنعهم بالمخاوف ومحصمهم بالمكاره . فلا تعبير الرضا أو السخط بالمال والولد جهلا بمواقع الفتنة والاختبار فى مواقع الفتن والإقتار . ومن ذلك قول على بن الحسين عليه السلام : فسبحان من ابتدع البرايا فأحارها وأنشأها فأمارها وشياها فأصارها لامن شئ كان قبلها ، ولا من مثال احتذاه لها شبه استعملها ، ولا رؤية فكر فيها ولا من علم استفادها ، بل بقدرته على الأشياء وأماكن من الابتداء وتأت من العلى الأعلى فابتدع البرايا أصنافا وقدرها أنواعا مؤلف بين متباعداتها مفرق بين متمايلاتها متفاوت بين أوقاتها ، ملائم بين أنواتها . ومن ذلك قول جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام : أما أصل معاملة الله سبحانه فسبعة أشياء ، أداء حقه ، وحفظ حده ، وشكر عطايه ، والرضا بقضائه ، والصبر على بلائه ، والشوق إليه . وقوله صلوات الله عليه فى مواضع من كتاب الهيلجة منها رده لقول الطبيب المنحد الذى كان يزعم أن الأشياء لم يحدث بعضها من بعض ، ولا محدث لها كما تقوله أهل الإحالة ، فباطل ذلك لما فيها من الآلة على كون كل محدث محتاج إلى محدث . وبالألة الدالة على كون سائرها حكيمًا عالمًا قادرًا منعمًا . ومنها رده لقوله بأن الضر والنشر لا يكون من صنع حكيم ، واستدلاله على إبطال ذلك بأنه محدث وكل محدث يحتاج إلى محدث واحد أزلى ، وبأن الشئ النافع قد يكون ضارًا ، والضار قد يكون نافعًا . وبين له ذلك فيما يدهى معرفته من علم الطب والنجوم . ومنها إبطاله لما احتج به ذلك الطبيب من أقوال الثنوية والطبائعية وأصحاب النجوم وحكماء الفلاسفة وأشباه ذلك مما يوافق القول بالإحالة . ومنها تفسيره لمعنى تسمية الله سبحانه وتعالى باللطيف فقال . إنما سميناه لطيفًا للخلق اللطيف ولعلمه سبحانه بالشئ اللطيف مما خلق من البعوض والذروما هو أصغر منها مما لا تكاد تدركه الأبصار والعقول الصغار لصغر خلقه من عينه وسمعه وصورته من ذلك أصغر الذكر من الأنثى ولا الحديث المولود من القديم الوالد . فلما رأينا لطف ذلك فى صفوه وموضع الفعل فيه والشهوة للبقاء والهرب من الموت والحب<sup>(١)</sup> على سلمة من ولده ومعرفة بعضها بعضها .

(١) الحب : العطف والشفقة . والتحبب . لالتعلق بالشئ الملازم له . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حبب .



وما كان منها في ليج البحار وأعنان السماء والمفاوز والقفار ، وما هو معنا في منازلنا وما يفهم بعضهم بعضا من منطلقهم ، وما يفهم من أولادها ونقلها الطعام إليها والماء ، علمنا أن خالقها لطيف ، وأنه لطيف لخلق اللطيف كما سميناه قويا لخلق القوى . ومن ذلك قول القاسم بن إبراهيم عليهما السلام في كتاب سياسة النفس : فعلم من رحمة الله بنا وحسن معونته لنا على أنفسنا أن جعلنا نسقم وتتغير ونبتلى . وكذلك قوله عليه السلام : وجعلنا تبارك وتعالى نموت ونفنى ونحو ذلك مما صرح فيه عليه السلام بذكر الخلق والفطرة والتركيب بالقصد وحملته المطرفية على خلافه . فانظر كيف جمل ذلك رحمة وحسن معونة من الله سبحانه وتعالى . وقوله عليه السلام في مسألة الملعذ : وذلك أننا لا نزعم أن الله علة كون الأشياء وقيادها ، بل نزعم أن الله هو الذي كون الشيء وأفسده من غير اضطراب . فانظر كيف صرح عليه السلام بأن الله سبحانه فاعل للشر باختياره ، وكذلك استدلاله عليه السلام باختلاف الخير والشر على قصد من خالف بينهما ، وتبيينه لوجه الحكمة في الإمتحانات . وأنه يجب التسليم للحكيم ، وإن لم نعرف وجه الحكمة . ونحو ذلك مما بين فيه أن كل مُحَدَّث لابد له من مُحَدِّثٍ . وكذلك تصريحه بأن الألوان والهيئات تدرك بالابصار ، وذلك ظاهر في مناظرته للملعذ ما عرفه ، ونحو استدلاله عليه السلام في كتاب العدل والتوحيد على الفرق بين أفعال الله سبحانه وتعالى وأفعال العباد ، بأن أفعال الله سبحانه لا يتم عليها العبد ولا يمدح ، نحو العمى والسقم ، وبأن الرضا بالقضاء واجب بالإجماع نحو الموت والحطب والسقم ، وأنه لا يجوز الرضا بالقبائح من أفعال العباد . وقوله عليه السلام في كتاب المكنون : ولربما أدب الله عبده بالفقر وابتلاه بالعسر اختيارا ليكمل له في هاقبة ذلك جبارا . وقوله عليه السلام في كتاب تنبيه الإمامة : الحمد لله فاطر السماوات والأرض مفضل بعض مفطوراته على بعض بلوى منه للفاضلين بشكره ، واختبارا للمفضولين بما أراد في ذلك من أمره . ومن ذلك قول الهادي عليه السلام في جوابه لأهل صنعاء : أما الذي أرجو أنه العون وهو لي عدة من عذاب الله وحرز وجنة فاقتراري له عز وجل بالربوبية ، وشهادتي له بالوحدانية ، وادعائي له بالعبودية ، ولأنه خالق كل شيء مما يرى وما لا يرى في بطن الأرض وما تحت الثرى ، وما في السموات العلا بلا معين أماته عليه ولا دليل إحتاج إليه ، ولا مثال لحتذى عليه ، تفرد بخلق الأشياء لا من أصول أولية ولا أوائل كانت قبله بديلة . وقوله عليه السلام في كتاب البالغ الإدراك بعد ذكره لعنات الحيوانات ، ثبت أن لها صناعا حكما صنعها ومدبرا مدبرها ومعتمدا إعتددا وقاصدا قصدها . وقوله عليه السلام في كتاب الرد على بن الحنفية : فكم قد رأينا وفهمنا

وعاينا من مواليد يولد أعمى ، وآخر ذا زيادة وتقصان ، وآخر غير زايد ولا ناقص ، قد تمت عليه من الله النعماء وحرف عنه وعن والدته فيه البلوى . وقوله عليه السلام فى كتاب الفوائد وأما ما ذكرت من التفاضل فى الأجسام وكل ذلك حكمة من ذى الجلال والإكرام . ولو لم يخلق الله تعالى الناقص والأعور والزمن لما عرف الكامل قدر ما أولاه الله من كماله ، والله تبارك وتعالى لم يكلف الناقص من العباد إلا بقدر ما أعطاه وأثابه فى الآخرة بقدر ما نقصه .

وقوله عليه السلام فى تفسير قول الله سبحانه وتعالى « وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْغَيْرِ فِتْنَةً » (١) فقال إنه أشياء كثيرة من ذلك موت الآباء والأولاد . وقوله عليه السلام فى كتاب المسترشد : وكذلك جبلهم على ما شاء من خلق أجسامهم ، جعل منهم الطويل والقصير ، وجعل منهم النبيل فى جسمه والمحقير ، وكلهم مريد للأفضل من الأمور . وكانوا كما شاء أن يجعلهم وجعل فعله فيهم وفى خيرهم أية لهم . وكذلك قول المرتضى عليه السلام فى بعض كتبه أن أول ما يجب على المتعبدين الكاملة عقولهم السالمة وهو الذى لا عذر لأحد فى تركه ولا رخصة فى جهله ولا إيمان إلا أن يعلموا أنهم مخلوقون وأن لهم خالقا أحسنهم وبارئنا صورهم ، وأعلم أنه لا يجتمع فى قلب مسلم إعتقاد أن الله سبحانه محدث للفروع مع نفيه لقصد خلقها وإضافة حدوثها إلى إحالة الأصول . وقوله عليه السلام : فى ذكر إهلاك من لا نذب له ، هذه نعمة من الله عليهم إذ أراحهم من هم الدنيا . وقوله عليه السلام : إذا مات مسلم ود أجر فى التسليم لأمر الله تعالى والرضى بحكمه . وقوله عليه السلام فى جوابه للمجيرة : ومما يسألون عنه أن يقال لهم خبرونا عن المَقْعَد الذى خلقه الله مَقْعَدًا هل يلزمه الصلاة قائما . وقوله عليه السلام : ويجب على كل عاقل من أهل الإسلام عند نزول شدة من الشدائد فى نفسه أو ولده أو ماله أن يحسن بالله سبحانه الظن . فما كان من هذه النوازل من قبل الله سبحانه وتعالى فى الذى تنزل به إلى قوله عليه السلام : فإن كان مطيعا فليعلم أنها محنة اختبره بها ليضاعف له الأجر والثواب عليها . فهذه جملة من أقوال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن أقوال الأئمة عليهم السلام الذين رصعت للطرفية أنهم على مذهبهم موافقة للآيات التى تقسم ذكرها لفظا ومعنى فيما يدل على إبطال بدع الطرفية . وكل ذلك موافق لأدلة العقل اليقينية . وإن كان ما ذكرت من ذلك قليلا فى جنب ما لم أذكره فهو دال عليه وخير مخالف له وذلك ظاهر لمن عقل .

(١) سورة الأنبياء ، آية ٢٥ .

وأما الإجماع فاعلم وفقك الله وإيانا أنه لا خلاف بين جميع من يدعى الإسلام في أن الله سبحانه قاصد لخلق جميع الأجسام والأمراض الضرورية ضارها ونافعها ، ومستحسنها ومستقبحها ، وذلك ظاهر في أربعة من فنون العلم المتعارفة عند جميع المسلمين . الفن الأول التوحيد والعدل فإن ميثاقا عند جميع القائلين بهما على أن الله سبحانه وتعالى صنائع لجميع الخلق لا شريك له في صنعه ، وعلى أنه سبحانه حكيم في جميع أفعاله التي أنكرتها الطبيعية والثنوية ومن أشبههم من كل من ينكر أن يكون الله سبحانه قاصدا لخلق الأشياء الضارة واذك كفروا من نسب شيئا من الخلق إلى بعض شروطه نحو من يضيف المحل إلى الأتواء والنجوم ، ويضيف الفروع إلى الأصول ، ويضيف الحوادث إلى الدهور ، ويضيف النفع والضر إلى الأطباء ، ومن جعل الله سبحانه وتعالى نفاة الخلق على يديه ، ونحو من يضيف الإلهية إلى عيسى عليه السلام وأشباه ذلك . والفن الثاني علم الشريعة المشتغل على ذكر كثير من الإمتحانات والمضار والتقايض التي صرحت الأنمة عليهم السلام بإثباتها من فعل الله سبحانه وتعالى بالقصد نحو الجذام والبرص والجنون والرتق <sup>(١)</sup> والقرن <sup>(٢)</sup> ، والأمراض على اختلاف أنواعها وأشباه ذلك من الأمور التي لا ينفسخ لأجلها عقود المعاملات وسموها عيوباً مجازاً لا حقيقة كما تزعمه المطرفية ، لأن إنسانا لو اشترى عبدا في الظاهر فوجده حراً في الباطن لكان ذلك عيباً ، فافهم وقس . وكذلك ما يمرض في الشريعة من ذكر الأعداء المانعة من تمام الحج أو الصوم أو الطهارة أو الصلاة أو وجوب الزكاة ، وفرقهم في ذلك بين الذي هو من فعل الله سبحانه وتعالى ، والذي هو من فعل غيره . وكذلك في العارية والرهن والوديعة ، وكذلك في جميع الجنائيات التي فرقوا فيها بين الجنابة التي يكون سببها تعمداً والتي يكون سببها خطأ . والتي تحصل لا من عاقل فيجرونها مجرى ما يحصل من قبل الله سبحانه وتعالى . وكل ذلك ظاهر لمن يسميه مجملاً ويجعل لنفسه مذهبا مبدعا خارجا على حد المعقول والمسموع ، نحو ما تدعيه الباطنية من علم الباطن ، والمطرفية في تفسير النجمل ، وكذلك ما يعرض في ذكر النققات والحمل والموارث والسير من ذكر كثير من أفعال الله سبحانه التي أنكرتها المطرفية وحرفتها عن معانيها ، فاعرف ذلك وأشباهه . والفن الثالث علم التفسير الذي أجمعوا فيه على أن جميع الآيات المقدم ذكرها وما أشبهها من كتاب الله سبحانه وتعالى

(١) الرق : عيب في أحد الأضواء الصاسية في جسم المرأة ' ابن منظور ، لسان العرب ، مادة رتق .

(٢) القرن : عيب في رحم المرأة ' ابن منظور ، لسان العرب ، مادة قرن .

محكمة محمولة على ظاهرها الدال على أن الله تعالى قاصد لخلق جميع الفروع . وما يمرض من نكر الأمراض والأمراض والمفاضلة في الأرزاق ، وكذلك جميع الإمتحانات بالجراد والبرد ونحو ذلك مما لا يحصره مثل هذا المختصر لكثرتة ، فأعرف ذلك . والفن الرابع علم الأدب المشتغل على ما يجري بين جميع المسلمين من التنكير بالله سبحانه وتعالى في التهاني والتعازي ، فيأمرون بشكوه سبحانه على ما يمن به من هبة الأولاد ، وتيسير الأرزاق ، والعافية بعد الآلام ، والسلامة من عوارض الأسفار ونحو ذلك . وينهون عن كراهة ما يقضى به سبحانه من هبة الإناث ، وموت الأولاد ، وأفات الزروع ، وشدة المحن ، ونهب الأموال ، وعوارض الأمراض ، والزيادة في الخلق التي تكره والنقصان ونحو ذلك وينبئون إلى ما أمر الله سبحانه من الدعاء ، ويمتدقون صدقه فيما وعد من الإجابة على حسب ما يعلمه سبحانه في ذلك من المصلحة . وأعلم أن جميع هذه الفنون الأربعة موجودة عند جميع فرق الإسلام مجملة ومفصلة لا يخالف بعضهم بعضاً في ذلك واشتهاره أظهر من أن يحتاج إلى دليل لاسيما عند نزول المصاييب خاصة ولذلك قال الله سبحانه « إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ » (١) وفي آية أخرى « دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » (٢) ونحو ذلك . وأما تظاهر هذه الحجج واتفاقها ..... (٣)

### الرسالة الناطقة بضلال المصطفية الزنادقة

لعبد الله بن زيد العتسي

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وحده وبه أستعين وعليه أتوكل . والحمد لله الذي من من الأشياء وتعالى عن الأعوان والكفاة ، توحد بالإلهية فلا إله سواه . تفرد بالريوية فلا رب إلا إياه . العدل فلا جور فيما أنشأه الحكيم ، فلا صفّة ولا ظلم فيما ابتدأه ، الحق فلا باطل فيما قضاه ، البر وف بعباده فلا جور فيما أمضاه وصلى الله على نبيه المصطفى الأوّاه ، وعلى وصيه الذي قال فيه من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وعلى عترته سفن النجاة للقادة إلى مناهج الحق الهداة .

(١) سورة الزمر ، آية ٨ .

(٢) سورة العنكبوت ، آية ٦٥ .

(٣) يبايخ في الأصل بقدر أربعة أسطر ثم يبدأ بعدها كتاب بيان الإشكال فيما حكى من أمير المؤمنين المهدي .

أما بعد فجندير بالعائل أن ينصح نفسه في نتياء ويكبح فيها لأخراه حتى يقدم على ربه وقد أرشاه فتقر عينه في مئواه ويقوّن من النعم بما لا عين تراه . وأساس ذلك كله الاعتقاد المستقيم فمن وصل فيه إلى اليقين وخضع إليه أعمال المحققين كان محيطا بحلال الدين ، ومن قصر عنه وقع في المهوى وخبط في المغلوى وندم حيث لا يقنى الندم . وقد تباين الناس في الاعتقاد وكل يدعى أنه محق في عقيدته ومصيب في ديانته ، وما كل مدع صادق في دعواه بل لابد للدعوى من شاهد ، ويرهان عليها معاضد ، فإن عزيت <sup>(١)</sup> عن دلالة فهي من دعاوى الشلالة كدعوى الطرفية الكفرة الشقية ، أتباع العترة الزكية والسلطة النبوية ، وهم ناكثون عن مذاهبهم نازحون عن مطالبهم . ما قام منهم قائم إلا رفضوه ، ولا عالم إلا جهلوه ، ولا سابق إلا قندوه ، وإن دما إلى سبيل ربه بإبلاغ الدعاء ، وسلك من سبل الحق سوى المحجة البيضاء ، صم عن الطريق وهرمانا للتوفيق . فقاتلهم الله أنا يؤفكون وإهم الول ما يصفون . قضوا على حيون العترة القمام <sup>(٢)</sup> ، ويصور علمهم الخضارم <sup>(٣)</sup> بخلاف من خبر من آياتهم ، ومضى من أسلافهم ، وهم أعرف بمنهاجهم وأهدى إلى أدرابهم ، هذا مع التناقض البين والجهل المتعين . ألا ترى إلى اجتماعهم كافة على بيعة الإمام المنصور بالله سلام الله عليه عن غير قهر ولا اضطوار بل فعلوه وهم لذلك مختارون وله محبون ، واقترب جماعة منهم ولاة في الأقطار ، وأجروا الأحكام التي لا تمضى إلا بإذن إمام يار ، وصلوا الجمعة التي لا يجوز فعلها إلا في وقت الإمام إلى غير ذلك من الأحكام . ومع هذه البيعة قد عرفوا أنه سلام الله عليه من ابتداء أمره إلى قيامه يضل طريقتهم ويقبح سيرتهم ويحكم عليهم بأحكام الكفار ونشهد بأنهم من محتقبي <sup>(٤)</sup> الأوزار . ثم نكثوا البيعة التي فعلوها مختارين . ونكصوا عن الإمامة التي دخلوا فيها غير مكرهين . وهذا يكلى العائل في أنهم على طريقة ذميمة لأنهم إن كانوا صادقين في قولهم بإمامته أولا ، فقد قضوا على أنفسهم بالكفر حيث اعتقدوا إمامة من

(١) حزب . غاب وعزب بمعنى بعد ؛ لسان العرب ، مادة حزب .

(٢) القمام والقمام من الرجال : السيد الكثير الخير الواسع الفضل ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة قم .

(٣) الخضرم . الكثير من كل شيء ، والخضرم بالكسر الجواد والكثير العطية شبه بالبحر الخضرم ، وهو الكثير الماء ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة خضرم .

(٤) احتقب خيرا أو شرا ، واستحقبه ؛ ابن خلدون . واحتقب فلان الإثم : كثر جمعه واحتقبه من خلفه ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حقب .

كفرهم مع علمهم بذلك من حاله . وإن كانوا غير صانقين في قولهم بإمامته كانوا قد شهدوا على أنفسهم بالكذب المبين لعنة الله على الكاذبين . وهذان أمران لابد من منهما ، ولا يراح عنهما ، وأحلاهما مؤر . لأن كل واحد منهما يورث النار ، ويقضى على مرتكبه بالعار . وهذا يكفى اللبيب ويزيل الشك عن الأريب في أن أحوالهم غير حالية ، وأن عقيدتهم واهية ، وأهم هاوية في الحامية ، وايت شعري كيف يفتر بهم عاقل مع هذه الطريقة الذميمة والخطأ اللثيمة . وفي هذا أوفى كفاية في أن الشقاق سيرتهم والنفاق طريقتهم . وقد سلخوا في هذا الزمان سجية الباطنية في كتمان مذهبهم وإخفاء مطلبهم . ومروا على النفاق وكما حكى الله من إخوانهم الكفار فيما قبر من الأعصار ، وليس يلتبس أمرهم على بصير لأن المعلوم ضرورة أنهم يترحمون على أشيائهم في الصلاة ويدرسون كتب أكابريهم في الجهالة . فإن صدقوا في إنكارهم لمذهبهم فليعتبروا إلى الله من وادهم وليشهدوا بكفرهم في اعتقادهم ، وإن صمموا على حب أسلافهم وهم على ذلك مصممون عرف العاقل أنهم على النفاق مقيمون . ومهما نفت النسبة إلى الطرفية فظاهر الحال يقضى عليهم بالكفر والضلال لأن من انحاز إلى الكفار وانتمى إليهم كان كافراً منذ جميع المسلمين . ولو جاءت إلينا طائفة من اليهود فأنكروا مذهب اليهود الذي قد عرفناه أشد الانكار ، ولعنوا معتقده غير أنهم باقون على الانتساب إلى اليهود محبون لهم ، معتقدون أن مذهبهم هو الحق لعلنا قطعاً أنهم كفار ، وأنهم على ماكانوا عليه من الخروج عن الإسلام وأطراح شرع النبي عليه السلام . فكذلك حال الطرفية إذا أنكروا مذهب الطرفية ولعنوا من يعتقدده وهم مع ذلك إليه منتسبون ولمذهبهم مصوبون ، علمنا كذبهم ونفاقهم وقد انخدع بهم جيل من الأنام وجاز نفاقهم على كثير من الطغام لهذه الطريقة التي قد تمسكوا بها الآن . فإذا أراد العاقل أن يعرف كذبهم عن قرب طلب منهم التصريح بكفر صاحب الإرشاد الذي صرح فيه بنفى المعاهات والآفات والأمراض والأسقام وغيرها من المحن التي تنزل بالأنام والتجربى منه . وكذلك صاحب كتاب نجات الموحدين بزعمة الذي صرح فيه بأن الله تعالى لو قدر عييه جل عن تقديره لبقى العالم على هذه الحالة التي هو عليها من إمساك السماوات وكذلك الأرضين ونمو الثمار وجرى الأنهار واختلاف الليل والنهار . وهذا من أشنع كفر في العالم وهو مذهب الدهرية الذين قضوا بأن العالم لا يحتاج إلى مدبر ولا مقدر . فإذا كانت هذه طريقة هؤلاء الكفرة الفجرة كيف يتوقف عاقل بصير في كفرهم وإلحادهم ، ومعلوم أنهم لا يتبرأون من أحد ممن ذكرناه ولا من غيرهم من مشايخهم ، وليطلبوا الشهادة بصحة ما أفتى به وأمضاه الإمام الأواه المنصور بالله ، فإنه قتل من يعتقد

مذهب المطرفية وأخرب كنائسهم التي سموها مساجد . فإن صدقوا في كفر من يعتقد ذلك والتبرئ منه فيصروحوا بتصويب الإمام عليه السلام ، ولكنهم أهداء له وأخيره من العترة عليهم السلام ممن قام عليهم وقبح طريقتهم وضلل سيرتهم . ويصروحوا بإمامة الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان بن الهادي إلى الحق عليهم السلام فإنه حكم بأن هجرهم نور حرب كواش وغيرها ونكر أن ذلك مذهب جميع العترة عليهم السلام . والرجوع إلى هؤلاء السادات الأفاضل والبذور الكامل فيما أفتوا به وقالوه أولى من الرجوع إلى قوم غلب عليهم الجهل وتشرؤا بثمار الضلال ، ولم يعرفوا بجهاد مارق ، ولا معاداة قاسق بل بأموأ أوقاف المسلمين ووصاياهم ، وحملوا باثمتانها الهدايا إلى الظالمين الفسقة الآثمين من شراب الضمور وأرياب الشسرور . وإنما يفتر بتلييس هؤلاء المطرفية الكفرة الشقية من لا نصيب له في الإسلام ولا يعرف حق العترة عليهم السلام ، ولا يميز بين إمام الهداية وإمام القواية . ثم إذا نظرت إلى عقائدهم الكفرية وأقوالهم الكفرية رأيت كفرا قد تراكت ظلماته وأعلنت <sup>(١)</sup> جهالاته وذلك ضروب ، منها كفرهم في الله ، ومنها كفرهم في أفعاله ، ومنها كفرهم في رسله ، ومنها كفرهم في الوعد والوعيد . فأما كفرهم في ذات الله تعالى فاعلم أنهم قد متكوا أستار التوحيد الحسوية وصاروا بمنزلة عباد الأوثان المنصوية ، وذلك لأنهم قالوا أن الله أربعين إسما قديمة هي ذات الله والله هي فزادوا على النصارى في عقيدتهم الكفرية ، لأن النصارى قالت بلله تعالى ثلاثة ألقاب قديمة وأنها إله واحد ، فاثبتوا إلهها واحدا وقديمين معه وهما الله . فما ظنك بمن قضى بأربعين قديما هي الإله الواحد ليس قد زاد عليهم في كفرهم الذي نص رب العالمين على أنه كفر فيكون بالكفر أولى وأحق وأحرى . وفي ذلك عبرة لأولى النهى وأرياب الحجي وكيف ولا قديم سواء ولا موجود في الأزل إلا إياه . قال سبحانه : « هُرَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ » <sup>(٢)</sup> أمتدح بذلك ولا يتم هذا المدح إذا كان له أربعون إسما قديمة . وذكر الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام عند كلامه على المطرفية القوية في هذه المسألة أن المطرفي الواحد بمنزلة ثلاثة عشر نصرانيا وثلاث . وهذا كلام قويوم وإلزام مستقيم ، وفيه أوفى كفر ، وأبلغ تحذير وجزر لمن أراد الدار الآخرة وخشى الانقلاب بصفقة خاسرة وتجارة بايرة . وكيف تكون الأسماء ويحهم قديمة مع أنها فعل المسمين . والقديم لا يصح كونه فعلا ، أم كيف

(١) الملئكس فكثُر واجتمع ويعنى المتراكم والكثيف ، القاموس المحيط ، مادة ملكس .

(٢) سورة الحديد ، آية ٣ .

تكون الأسماء المتعددة شيئاً واحداً . وهل يجوز أن يكون ماله نصف وربع وحشر وخمس مالا تصف له ولا قسم أصلاً ، هذا ما تأباه العقول فهذا من كفرهم في الله تعالى . ومن ذلك قولهم أن الله تعالى قد يفعل مالا يريد ، لأن عندهم أن ما حصل في العالم على وجه الصلاح فهو إرادة ومراد ، وما حصل على وجه الفساد فليس له مراد وإرادة وإنما حصل على وجه الفساد ، موت الأطفال وهلاك زرع المؤمن والصغير بالبرد وغير ذلك . وهذا يلزمهم أن يجوز عليه تعالى الجهل والسهو والشك ، لأن من فعل مالا يريد كان كذلك عند العقلاء . ولم يقل بهذا أحد من الأمة إلا المجوس الذين يقولون أن الشيطان تولد من فكرة الرب ، ففقت المطرفية الكفرة الشقية هذا المنهاج الأحر ، ولم يلتفتوا إلى اضرار من أضر ، فمن ذا يشك في كفر هؤلاء وقد وصفوا رب العزة ومن له الأسماء الحسنى والصفات العلاء بما يقتضى الجهل تعالى الله عن إفكهم وجل عن افتراءهم وشكهم . وأما كفرهم في أفعاله تعالى فلأن عندهم أن الله تعالى لا يميئ الطفل الصغير تكليفا لقوله تعالى : « اللَّهُ يُتَرَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » <sup>(١)</sup> . ولقوله « خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » <sup>(٢)</sup> . وكل من أنصف علم أن موت الصغير بمنزلة موت الكبير فإذا جاز نفى موت الصغير عن الله تعالى جاز نفى موت الكبير عنه أيضا . وقد قصروا بأن الله تعالى لا يميئ إلا من بلغ مائة وحشرين سنة فنفوا عن الله أكبر الأمانة . وقالوا أن الله تعالى لا يجوز أن ينزل الأمراض والأسقام وسائر المعاصات التي تنزل بالأنام إلا على وجه الانتقام ، فما نزل بالمؤمنين فليس من رب العالمين ولا يكون حكمة ولا صوابا ، قالوا لأنه تعالى يمنع المؤمن من المسابقة إلى الطاعات . قلنا فعلى هذا لا يجوز أن يميتة أبداً لأن ذلك أبلى من منعه من الطاعات من الأمراض والأسقام وهذا كفر لا مرية . وكذبوا قول الله تعالى أيضا حيث يقول : « أَلَمْ أَحْصِ النَّاسُ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » <sup>(٣)</sup> وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ » <sup>(٤)</sup> . وقال سبحانه : « أَرَأَى إِنْ يَرَوْْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ » <sup>(٥)</sup> . وقال تعالى : « وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ » <sup>(٥)</sup> والمراد بذلك كله الامتحان منه تعالى فكيف يجوز تسليم نفى الإمتحان من

(١) سورة الزمر ، آية ٤٢ .

(٢) سورة الملك ، آية ٢ .

(٣) سورة العنكبوت ، آية ١ - ٣ .

(٤) سورة التوبة ، آية ١٢٦ .

(٥) سورة ص ، آية ٣٤ .



الله تعالى . ونفوا عن الله تعالى أَرْزَاقُ العصاة وقضوا بثلثها في أيديهم على وجه الاقتصاب وأنها معهم لعدم المنفذ وهو الإمام ، وهذا كفر لا يرتب فيه مسلم لمخالفة محكم القرآن وبواضع القرآن قال سبحانه : « ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مُمْدُودًا ۖ وَبَيْنَ يَدَيْهِ شُهُودًا ۖ <sup>(١)</sup> . وهذا كفر بالإجماع فلخبر تعالى بثلثه جعل لهم المال والبئنه وكل هذا غير صحيح عند المطرفية الصميين . فإنهم يقولون أنه تعالى كما لا يَرِيقُ الكفار لا يخصهم بالبئنه وهذا هو الإلحاد عند جميع المسلمين بل عند أرباب الملل أجمعين الذين أثبتوا في الجملة نبوة المرسلين وقال تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا صَمَاتٍ أَيْدِيًا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۖ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۖ وَفِيهَا مَنَاقِبُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۖ <sup>(٢)</sup> وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ يُنصِرُونَ » <sup>(٣)</sup> . وهذا خاص في الكفار فالله تعالى يخبر بثلثه جعل لهم هذه الأرزاق وملكهم هذه الأرزاق لأنه أضافها إليهم بلام التملك . والكفرة المطرفية قضوا بأن الذي في أيديهم غصب على الحقيقة ، فأي كفر أشنع مما قالوه . ولبت شعري أي حجة تكون له تعالى على الكفار في حياته وديوبيته إذا كان لانهمة له عليهم ، وإنما يستحق تعالى العبادة على أصول النعم . فإذا كان الأمر على ما زعمه هؤلاء الزنادقة فإنه تعالى بمنزلة الأصنام إذ هي غير منعمة على الكفار ولا محسنة إلى الفجار والله تعالى كذلك ، وهذا هو الكفر المبين والجهل المستبين عند جميع المسلمين ، بل يقول بذلك اليهود والنصارى ومن أقر بالصابغ تصالي . فللمطرفية الول والهلاك لقد ولجوا في حبال الإشراف وأرتبكوا في بحر الضلال أي ارتباك ، وكيف يكون ما في يد العاصي غصبا ولا خلاف أنه لو قضى بينه أو تصدق منه بصدقة أو زكاة أنه يكون ذلك مجزيا له مخرجا عن عبدة الواجب . فلو كان غصبا لما أجيبت <sup>(٤)</sup> منه الزكاة بالإجماع ، ولو كان في يده لعدم المنفذ لجاز للإمام إذا قام أن يأخذ جميع أموال الفساق وأموال اليهود والنصارى النميمين كلها ، وأموال المرتدين جميعا . ومعلوم خلافه وكيف يكون ذلك وقد قال تعالى : « كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا » <sup>(٥)</sup> . فإنتظر كيف حظرت المطرفية عطاء الرحمن وتبدت واضح اليرمان وأنكرت

(١) سورة اللطاف ، آية ١١ - ١٣ .

(٢) سورة ياسين ، آية ٧١ - ٧٤ .

(٣) في الأصل أجزت .

(٤) سورة الإسراء ، آية ٢٠ .

وأنكرت صريح القرآن وقال عن هؤلاء « وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا لَكُمُ قَاتِلُهُمْ كَانَ خَطْفًا كَبِيرًا »<sup>(١)</sup> وكان الكفار يقتلون أولادهم خوف الفقر وهو الإملاق فلخبر سبحانه بأنه يبرزهم جميعا ، فلقد سلكت الطرفية في الأمر مسلكا شنيعا وأتت من هذا تكرا فظيحا ، فأرعى الله هنية المحققين من أولادهم بما نجحوا ، واقتلع بقية جرثومتهم سرورا . وأعجب منهم كيف حكسوا القضايا ونفوا ما تقدم عن الله سبحانه ، وأضافوا إليه أفعال العباد المتعمية نحو تخريب المساجد وهدم الكعبة وقتل الأنبياء والأوصياء وسائر الأولياء . وقالوا بأن الكذب الذي يوجد في كهوف الجبال فعل ذي العزة والجلال ، فإذا قال الرجل عند كهف جبل لله ولد أو صاحبه أو هو ثالث ثلاثة أو ثاني اثنين أو قال محمد ليس بنبى ومسيلمه نبى ثم وجد في الجبل مثل هذا قاله تعالى محدثه ومنشئه ومبتدعه ومبديه . ومعلوم أن من فعل الكذب وصف بأنه كاذب فيجب أن يكون تعالى كاذبا ، ولاخلاف بين الأمة أنه لايجوز وصفه تعالى بذلك وقد قال : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا »<sup>(٢)</sup> . وكذلك يلزم أن يوصف بأنه جابر لفعله الجور ، وظالم لفعله الظلم ، وسفيه لفعله السفه ، وعابث لفعله العبث . ومن وصف الرب سبحانه بذلك فقد أُلحد في أسمائه وجهل مايجب له من عظمت وكبريائه . وانتظر عند ذلك كيف أخذوا مذهب الجبرية والمجوس والتثوية لأنهم بإضافتهم المتعميات إلى الله تعالى شاركوا الجبرية . وينفيهم الأمراض والأسقام من الله شاركوا المجوس والتثوية . وتبدر صورا في ذلك قالوا فيمن أصابته الشقيقة العظيمة أن هذه الآلام ليست من الله فإذا أصابته الآلام بضرب أو رجم من الكفار فالله فاعلها دون الكفار . وإذا مات الطفل الصغير فالله لايميته ومتى ذبحه كافر فالله تعالى الذى فعل ذلك وكذلك وشز<sup>(٣)</sup> زكريا وذبح يحيى عليهما السلام من الله تعالى . وموت أولاد النبى صلى الله عليه وآله ليس من الله ، حتى لقد روى الثقة منهم أنهم اتفقوا في عوشة كفرهم بقاعة على أن محمدا صلى الله عليه وآله جهل ، وأن جبريل صلى الله عليه أخطأ ، فجعل محمد حيث لم يعلم ماينفع والده إبراهيم صلى الله عليهم حتى مات لعدم المعرفة بالطلب . وأخطأ جبريل حيث لم يعرف النبى صلى الله عليه وآله

(١) سورة الإسراء ، آية ٣١ .

(٢) سورة الأعراف ، آية ١٨٠ .

(٣) الوشز : الشدة في العيش . يقال أصابهم أوشاز الأمور أى شدائدها ، ابن منظور ، لسان العرب ، مادة وشز .

ما ينفعه فيكون سببا لميائه وتأخير وفاته . فقاتلهم الله وقتلهم لقد جاءوا شيئا إدا تكاد السماوات تتفطرن منه وتتشق الأرض وتخر الجبال هدا . ثم مع إصافتهم الكذب الصراح المتعدي إلى الله أنكروا أن يكون القرآن كلاما لله تعالى على الحقيقة لأنهم قالوا أنه صفة ضرورية قائمة بقلب ملك يسمى ميخائيل لا يفارقه وهذا الذى بيننا حكاية عن كلامه تعالى وهذا تكذيب لقوله تعالى « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » (١) . ولا خلاف بين الأمة أن الذى سمعه المشرك هو هذا الذى بيننا دون ما هو قائم بقلب الملك عندهم ، وقد قالوا بأنه مع الملك صفة ضرورية قائمة بقلبه ، وأن الضرورى لا يفارق مضروره . وهكذا قالوا فى سائر كلام الله تعالى من التوراة والإنجيل والزيور والفرقان وسائر الصحف التى أنزلها الرحمن سبحانه عما يقولون ، وهز عن إفكهم الذى يفترون . ومما يزيد الجهال ظهورا وجلاء فى أنهم لا يقولون بأن القرآن فعل الله تعالى على الحقيقة أنه عرض ، وعندهم أنه تعالى لا يجوز أن يخترع الأعراض ولا يقدر على ابتداعها وإنما تحصل بالفطرة والتركيب . ولا يقولون أنها مقصودة على الحقيقة وإنما الأجسام هى التى تقصد وتراد دونها فصرحوا بأنه تعالى لا يقصد القرآن على الحقيقة ولا الحياة ولا الموت ولا الصحة ولا السقم ولا الشهوة ولا النفار وغير ذلك من الأعراض . ولكن كيف يقصد ما لا يتعلق وجوده ولا حدوثه به ولا يقدر على اختراعه على الحقيقة ، فنخرجوا القديم تعالى من أن يكون محيا ومميتا لأنه إنما يكون ذلك باختراع الموت والحياة . فلما أن يكون محيا ومميتا بل خلق الماء والهواء والرياح التى هى الأصول ، فهذا لا تقبله الآباب ، ولا يشهد له محكم الكتاب . بل هو من الأباطيل التى لا تخفى على متبصر ، والأضاليل التى لا تلتبس على متفكر ، وهل يدخل على نوى العقول شك فى أن خلق زيد لا يكون خلق عمرو ، وأن إيجاد البناء ليس فعل للكتابة ، فكيف يكون خلق البارئ تعالى الأعراض خلقه الأجسام ، أو يكون خلقه الفروع هو خلقه للأصول ، وإرادته الفروع إرادته للأصول ، وهذه الفروع حادثة حالا بعد حال . فكيف يكون مريدا للمطر والشجر وأنواع الزهر وجري الأنهار ونزول الأمطار وتوالى الليل والنهار وغير ذلك مما يتجدد فى كل حال ، يوم أوجد الماء والهواء والرياح مع تطاول الأزمان بين هذه الفروع ووجود الأصول فتدبروا يالووى المقول . وهل يجوز أن يريد الله تعالى شيئا من فعله فيتراخى عن وقت

(١) سورة التوبة ، آية ٦ .

إرادته ، أليس هذا صفة العاجز والممتنع وقد قال تعالى : « إِنْ رَّبُّكَ فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ » <sup>(١)</sup> . وهذا يقتضى أنه لا يريد أن يحدث فعلا إلا كان ، ولا تعرض بين فعله وإرادته الأزمان . فانظر إلى جهلهم ما أفظعه ، وخطيئهم ما أشنعهم ، وقد علم العقلاء المتكبريون ولجؤ الألباب المتاملون أن من أراد وتأنر مراده من إرادته فإنه يكون حازما والعزم لا يليق بصفة رب العالمين ومالك الخلق أجمعين ، إذ لا يمسه فيما ينشئه لغوب ولا كلال ولا يعتريه ونى فى حال من الأحوال . ومن فواقرهم المظالم إعتقادهم أن العالم لو وزن يوم ابتدائه ويوم انتهائه لما زاد مثقال ذرة ولا ينقص مثقال ذرة . وأن هذه الحوادث الآن كانت موجودة يوم خلق الله الأصول تكذيبا لرب العزة حيث يقول « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » <sup>(٢)</sup> . تيقظ أيها الوسمان ولا تستر الضلال بأتوار البيان فتنبوه بسخط الرحمن . ما الشأن الذى هو فيه إذا كان لا يخلق شيئا بعد الأصول إنما يستقيم ذلك عند لوى المقول إذا كان تعالى كل يوم يخلق ويرزق ، ويحيى ويميت ، ويغنى ويفقر ، ويمز ويدل ، ويرفع ويضع ، ويعلى ويمنع . فلما إذا لم يتدع قط خلقا ولا ينشئ أبدا رزقا شئ شأن يكون فيه نبؤى يعلم إن كتتم صادقين . وفى هذا كساية للمتكبرين وغنى للمتكبرين في أن المطرفية كفرهم عظيم بل يزيد على كفر كثير من الكافرين ويربى على ضلال كثير من الفاجرين . فهذا من كفرهم فى أفعال الله تعالى .

وأما كفرهم فى النبوات فإنهم قالوا أن النبوة فعل النبى وأن من شاء كان نبيا . وهذا ظاهر الخل واضع الزلل وذلك لأن النبوة لو كانت داخلة تحت مقدر العباد لكان يبلغ إليها من توفرت لواحيه نحوها ، ألا ترى أن من تمكن من القيام وأراده حصل وكذلك سائر الأفعال . وكيف تكون النبوة فعل النبى ، وهذا يقتضى أن لا تكون النبوة مختومة بالنبى صلى الله عليه وآله ، وفيه دفع لما علم من الدين ونص الكتاب المبين حيث يقول رب العالمين : محمد « رَسُولَ اللَّهِ رَحْمَتُ الْبَشَرِ » <sup>(٣)</sup> . وإنما يختم الله أفعاله بأفعاله . وأما أن يختم أفعال العبيد بأفعال العبيد فهذا لا يقبله ذو عقل مستقيم ونظر قويم ، ومن هاهنا قال الإمام المنصور بالله سلام الله عليه أنهم أكثر من النصارى واليهود أقرت نبوة جميع الأنبياء سوى محمد وعيسى صلوات الله عليهم أجمعين . والنصارى أقرت بنبوتهم سوى محمد صلى الله عليه وآله .

(١) سورة هود ، آية ١٠٧ .

(٢) سورة الرحمن ، آية ٢٩ .

(٣) سورة الأحزاب ، آية ٤٠ .

والمطرفية أنكرت نبوة مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي لاعتقادهم أن الله تعالى ما تنبى أحدا منهم ، وأن النبوة فعلهم دون الله تعالى . قالوا والنبوة أعلام درجات اليقين ، قلنا فعلى عليه السلام قد كان من السابقين المبرزين فى العلم المدققين حتى قال لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا ، فلم يكن نبيا مع ذلك .

فأى مسلم يرتاب فى أن النبى صلى الله عليه وآله قبل البعثة كان يقينه وإفيا ، وعرفانه خالصا ، ولم يصغر نبيا إلا بعد الأربعين فلئن يتاه بالمطرفية العمين ، بل تقتنف بالحق على الباطل فيصدفه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما يصفون . وكيف يستقيم القول بأن الله تعالى تنبى أنبياء عليهم السلام إذا كانت النبوة فعلهم دون الله تعالى أفليس هم الذين تنبوا أنفسهم على هذا ، والأمة مطبقة على أن الله تعالى تنباهم وقد قال تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ » (١) . والله تعالى يصرح بأنه أتاها النبوة والمطرفية الكفرة يقولون هى منهم دون الله . فانظر إلى عظيم فريتهم وقبيح مقبضتهم التى يبرزوا فى ضلالتها على النصارى واليهود وسلوكوا فيها مسلك البراهمة الجحود فإنهم قضوا بأن الله تعالى لا ينتبى نبيا من خلقه .

وأما كفرهم فى الوعد والوعيد فقالوا إن حسنات العصاى معاص فمن قطع الصلاة وزكى وحج وأبى كانت زكاته معصية وكذلك حجه وسائر ما يفعله من أنواع البر . وأن المعاصى إذا تصدق على فقير بدينار فإنه يكون معصية منه ويكون عاصيا بصنفته كما يكون عاصيا لو غصب على الفقير دينارا . وهذا لا يشكل الحلل فى كونه كفرا عند الأمة لأن الله تعالى يقول : « وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ » (٢) . فسأوت المطرفية بينهما معاندة لنص الكتاب وتكذيبا لواوضح الخطاب وقال تعالى : « لَا يَسْتَوِي الْحَبِثُ وَالطَّيِّبُ » (٣) . فسأوا بين الصديق والكتب ، والجور والعدل ، والعلم والجهل ، والصواب والخطأ ، والأخذ من اليتيم والعطاء إذا وقع ذلك من قاطع لصلاة مكتوبة . ويجب على هذه الطريقة ألا يمكن التوبة من ذى كبيرة لأنها تقع من المعاصى ، فتكون معصية فلا يكون لأمره بها معنى وقد أمر بها الله تعالى كل عاص .

(١) سورة الجاثية ، آية ١٦ .

(٢) سورة فصلات ، آية ٣٤ .

(٣) سورة فصلات ، آية ١٠٠ .

ولا خلاف بين الأمة أن من ترك الصلاة حسن بل يجب أمره بالزكاة إذا كان يبادر إليها ويسارع نحوها ، فكيف يسوغ أمره بها وهي معصية على هذا ، ولا خلاف بين الأمة أن الأمر بالمعاصي معلود من الجرائم وأنواع المآثم . فانظروا أيها العقلاء إلى هذا المذهب السخيف والدين الضعيف . ولكن كيف يرجى فلاح من عدل عن مناهج الزكية والسلالة الرضوية الذين جعلهم الحكيم شهودا على عباده ، واستخلفهم في بلاده ، وظهرهم من الأناس ، وفصلهم على الجنة والناس ، فقال سبحانه : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » <sup>(١)</sup> من تمسك بهم فاز من الضلال ونجا يوم القيامة من الأموال . قال الصادق في المقال صلى الله عليه وعلى آله خير ال: إنى تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدى كتاب الله وعترتى أهل بيتى. إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا على الصوخر . حكم النبي صلى الله عليه وآله بأنهم لا يفارقون الكتاب فتدبروا ياذرى الأبواب . تطلعت المطرفية الكفار بآتيال مطرف بن شهاب فوردوا لمحا أجاجا ، وتركوا مزنا شجاجا ، وسراجا وهاجا ، ولما نيارا ، وفهما زخارا عند العترة الطاهرة أئمة الدنيا والآخرة. أين شماریخ الطود الباذخ من العضيض ، وأين الكيل من الرميض ، والصحيح من المريض ، والغلى المحبور من الجريض <sup>(٢)</sup> . لا تساو أيها العاقل بالعترة الذين هم بمنزلة الكواكب من يجرى مع العتاق مجرى الثعالب ، ويميز بين الصقور والجنائب ، والجهام ومفدقات السحاب ، واللوشى المحبوك ومنعمة العناكب . أترجو الرشد وقد تركت أريابه ، والهدى وقد نبذت أصحابه . إن دين الله بالعترة معصوب والحق إليهم منسوب . قال صلى الله عليه وآله : أهل بيتى كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى . هل علمت بأحد نجا ممن لم يركب السفينة ، كذلك لا يسلم إلا من اعتصم بالعترة الأئمة . أمر النبي صلى الله عليه وآله عليه بؤادهم وهذا لا يكون مع المباينة في اعتقادهم ، قال صلى الله عليه وآله : أحبوا الله لما يفلوكم من نعمه وأحبوني أحب الله وأحبوا أهل بيتى لمحبى . إلزم طريقتهم المثلى وتمسك بعروقتهم الوثقى ، هم الصفوة من أهل الإسلام وإن أعرض عنهم خلق من الأنام . ورشوا من أبيهم مقامات العلم وأندية الفهم والذب عن الإسلام لأرياب الإجماع نقدة الدين ورجوم

(١) سورة الأحزاب ، آية ٣٣ .

(٢) الجريض : الشديد الهم ويعنى المريض ؛ والجريش : هو أن تبلغ الروح الحلق . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة جريش .

المعتدين، قال الصادق الأمين صلى الله عليه وعلى آله الفر لليامين أن عند كل بدعة تكون من بعدى يكاد بها الإيمان واما من أهل بيتى موكلًا يعلن الحق ونوره ويرد كيد الكائنين فاعتبروا يا أولى الأبصار وتوكلوا على الله . كانت بدعة المطفرية قد تسعرت نارها وسطع شرارها ، حتى قام الإمام الأواه المنصور بالله فاطن الحق ونوره ، وأوضح برهانه ونشره وأعلمه بعد قتلونه فى الحضيض ، وأجرى نهره فهو يفيض ، وأشار بحر الجهل فهو يفيض ، فانتفرت ثقات الدين ومعدت شقاقى الملحدين ، فالدين ببركته غش جديد والإسلام بحميد سعيه إلى مزيد فسلام الله على روحه الكريمه . لقد قام الحق بقيامه وتكلاً نوره بعد ظلامه ، وجرى بالأحكام النبوية أقلامه ، وانتشرت فى أفق المجد أعلامه ، وتقجرت بالعلم عيونه ، وعذب لوارديه معينه . فالكفر مخطوم العرنيين مسود الجبين والإيمان على المنار ساطع الأنوار طالع الشمس والأتار مشر الأشجار مفتر الكائنم بالأزهار . والباطل مجنوع المعانس بعد التفاخر والتنافس وكل ذلك ببركة الإمام المنصور بالله سلام الله عليه وعلى آياته الأكرمين . لا تلتفت أيها العاقل إلى تلبيس المطفرية أنه سبى فى دار الإسلام وخالف المعترة الكرام فإنه منهم دون الطاعن عليه وهو أعرف بطوهم . وإنما سبى الكفار ، ولو عاندت المطفرية آية واحدة حل قتلها . قال صلى الله عليه وآله : من جحد آية من القرآن فقد حل ضرب عنقه . فما ظنك بمن قضى أن القرآن ما نزل ولا إلينا وصل وإنما هو صفة ضرورية قائمة بقلب الملك الأعلى . وقد ذكر الإمام المنصور بالله أن الذى كفرت به المطفرية لعنهم الله أريعصاة وسبع وثلاثين آية كلها محكمة لا تحتمل [التفويل] <sup>(١)</sup> وهى الآيات التى صرح الله تعالى فيها بأنه يردق الكفار وينعم على الفجار ويرسل الصواعق وينزل البرد على الأطفال والصالحين وعلى زبوعهم فإن عندهم أن ذلك لم يقصدهم به الله تكنيا له تعالى حيث يقول : « وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ » <sup>(٢)</sup> . وقال سبحانه « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَن جِبَالٍ فِيهَا مِن بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ » <sup>(٣)</sup> . والمطفرية يزعمون أن ذلك يقع مصادفة لا من قصد من الله . وكذلك الآيات التى ذكر الله تعالى فيها إنزال الأمطار وإجراء الأنهار وإنماء الثمار إلى غير ذلك إذ الكل من ذلك لا يجوز أن يكون الله تعالى فاعله عند حدوثه، ولا مريده عند وجوده ، وإنما ينسب إليه لما

(١) ما بين الماصرتين إضافة .

(٢) سورة الزهد ، آية ١٣ .

(٣) سورة النور ، آية ٤٣ .

فطر في الأصول وركب لأخيه . والآيات كثيرة في إحناض قولهم والآيات التي ذكرنا مجموعة ، ويدلّل السنة مشفوعة ، فلأجل ماقلناه من كفرهم جاز قتلهم . وسبى ذراريهم ، وقتل أموالهم لأن هذا حكم المرتدين إذا تغلبوا في دار وصارت لهم شوكة واستتاع ، كما فعله أمير المؤمنين عليه السلام في خلافته ببنى ناجية . فإنه قتلهم وسبى ذراريهم وهذا ظاهر مشهور لا يرتاب فيه محصل ووطىء أم محمد بن الحنفية من بنى حنيفة في وقت أبى بكر . وإنما ينكر سبى الكفار من لا يعرف الآثار . ولم يقع السبى في وقت أبى بكر إلا في دار الإسلام التي كانت في وقت النبي عليه السلام ، غير أنه لما طلب الكفر على ما غلب منها صارت دار حرب وليست الحجة عمل أبى بكر ، وإنما الحجة إجماع الصحابة الذين فيهم على عليه السلام وإجماعهم حجة واجبة الاتباع لأنهم الأمة في عصرهم بل هم خير الأمة . فكيف يرتاب ذو عرقان في جواز قتل الطرفية وسبى ذراريهم ، وتغنم أموالهم وتنزيلهم منزلة الحريين مع عقائدهم الكفرية التي زاموا في كثير منها على اليهود والنصارى وغيرهم من الضلال العياري . وإذا لم يرجع العامى الذى يطلب السلامة ويحب الأمن يوم القيامة إلى قائم العترة في عصره وإمامهم في دهره فإلى من ذا يرجع ومن أى قلب ينزع . قال تعالى : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » (١) . إن العجب ممن يعرف أن باعه في العلم قصير ، وجواده حسير ، وجناحه كسير ، وهو يسمو للطن في عالم العترة فيما أتاه ، ويعرض إعراض المنكر فيما أمضاه . وهذه سجية الخوارج المارقين وكلاب النار الفاسقين في طعنهم على أمير المؤمنين وسيد الوصيين سلام الله عليه وعلى ذريته الأكرمين . وقد قفت الطرفية منهاجهم وسلوكوا أدراجهم في الطعن على أئمة الهدى وأقمار البجى ، طعنوا على الإمام المنصور بالله بالمطاعن الواهية وكذلك الإمام المتوكل على الله عليهما السلام قبله وغيرهم من الأئمة الأطهار السادة الأبرار . حتى لقد حكى لنا من نثق به أنه أطل على كتاب لإمامهم في الضلالة ورأسهم في الجهالة المعروف بالحجى يزدى فيه بالسيد المؤيد بالله سلام الله عليه على ما كان عليه من غزارة العلم ، ووفور الفهم ، وحسن التفريق ، وجودة النظر والتحقيق ، والاستنباط المليح ، والكلام الفصيح مع الزهد الذى فاق به أهل عصره ، وبرز فيه على أبناء دهره حتى قال مصنف سيرته : وكان عليه السلام في الزهد والعبادة على حد يقصر العباد بونه ، والفهم عن الإحاطة به . هذا لفظه لا أظنه يتخطأ الإمام المنصور بالله سلام الله عليه ، حكى عن بعضهم

---

(١) سورة النحل ، آية ٤٣ .



أنه قال أما المبيد فلا نقول بإمامته ، فقال مخاطباً له قلنا أيها المخلول اعرف لقبه أولاً .  
 وطعنهم على أئمة الهدى كثير هذا مع إيمانهم أنهم من أتباعهم وإنما هم من أتباع الشيطان  
 وأحزاب إبليس والمشهور عنهم أنهم كانوا يقولون ظاهر التحرير يرجع به في الغدير ويسمونه  
 الأغبير مع أنه قد أودع من غرائب الفقه وصنائب وجلياته وخفياته ما لم يجمعه كتاب . وكيف  
 لا يكون كذلك ومصنفه السيد الإمام الناطق بالحق أبوطالب سلام الله عليه فزير العلم بحر  
 الفهم ، المحيط بأنواع العلوم الدينية ، البالغ فيها إلى أعلأرتبة سنية . وروى لى من أثق به  
 أن بعض شيوخ المطرفية لما قرأوه عليه انتهوا إلى السير ، قال له هذا القارئ هذه سيرة عبد  
 الله بن حمزة قال وأنا إذ ذاك لا أستجيز أقول الإمام ، فقال له هذا الشيخ الضال إن التحرير  
 يطرح بثقة . وإنما قبلنا رواية هذا الراوى لأنه تاب وصحت ديانته وصلحت طريقته . فإذا كان  
 هذا كلامهم في العترة وفي علومهم ، كيف يلتبس على عاقل أنهم كاذبون في انتسابهم إلى  
 العترة عليهم السلام ، بل هم على الحقيقة من الأضداد وأهل النصب والعتاد . والمشهور عنهم  
 أن المسألة إذا قال فيها شيخ من شيوخهم قولاً رجحوه على أقوال العترة واعتمدوه في الصحة  
 على أنهم أجهل فرقة ممن ينتمى إلى الدين ويعد نفسه من الموحدين . وإن كانوا للدين في  
 الحقيقة مفارقين ، ولأهل الإلحاد في كفرهم موافقون . فمن أراد السلامة والأمن يوم القيامة  
 باينهم في عقيدتهم أشد المباعدة ، وناصبهم كل المناصب ، فإن من والاهم كان من الكافرين .  
 قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْذَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ  
 يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ » (١) . فصرح تعالى بأن من والى اليهود والنصارى كان بمنزلتهم  
 فكذلك حال من والى المطرفية أيضاً وكذلك من حسن الظن بهم أو شك في كفرهم أو توقف في  
 استحلال قتلهم كان من الكافرين . كما أن من شك في تكفير اليهود أو حسن الظن بهم كان  
 كافراً عند الأمة .

وقد بينا أن المطرفية أكثر من النصارى واليهود بما لا يرتاب فيه منصف . وقد ذكر الإمام  
 المتوكل على الله عليه السلام أن نورهم نور حرب وأنها لاتجوز مناكحتهم ولا موارثتهم ولا  
 دفنهم في مقابر المسلمين إلى غير ذلك من أحكام الكافرين ، وأنه لايجوز تسليم شيء من  
 حقوق الله تعالى الواجبة إليهم ، ومن سلمها إليهم وجبت عليه الغرامة إلا أن يكون سلمها في

حال موالاته لهم فإنه يكون كافرا فلا يجب عليه غرامتها إذا تاب . قال الله تعالى : « قُلْ لِلدِّينِ قَرَرُوا إِن يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » (٦) . وقد ذكر الإمام المتوكل على الله أيضا أن دورهم دور حرب عند العترة عليهم السلام ، ومثل ذلك أفتى به وأمشاه الإمام المنصور بالله سلام الله عليه والكل ممن عاصرهم من العترة عليهم السلام منذ نجم مذهبهم راد عليهم ، مقبح لمذهبهم مخلل لمطلبهم . هذا الإمام المهدي لبين الله الحسين بن القاسم وقس عليهم الجزية كما توضع على اليهود والنصارى . والإمام أبو الفتح الديلمي عليه السلام له عليهم رسالة تسمى الرسالة المبهجة في الرد على الفرقة الضالة المتطرفة . وكذلك الأمير الصابر المجاهد القائم بأمر الله النفس الزكية حمزة بن أبي هاشم عليه السلام ، وكذلك والده السيد الفاضل العالم العامل الحسين بن حمزة عليه السلام رأيت له قطعتين من الكلام عليهم . وكذلك غير هؤلاء العترة الطاهرة الكرام البررة سلام الله عليهم مطبق على تضليل المطرفية وأنهم من شرار البرية عند الله تعالى . فلما الثائلة الذين مع المطرفية ممن لا خطر له من العترة النبوية فإنهم لا يُعْبَأُ بهم لأنهم مغمورون بالجهالة معروفون بالضلالة لا يعرفون يعلم ولا يشار إليهم بفسهم . فلا تستبدل أيها الطالب لنجاة نفسه بالعذب الأجاج ، وميز بين النور والدجاج ، وأفرق بين الياقوت والأجاج (٧) ، وأقصد لاتباع من سما ونصب على منهاج الحق علما ، وجهاد في الله قلما قلما حتى شمع الحق يلقنه ، وناء بمطقه وأص (٨) الكفر مجدع الأنثين أخرج الكفين ، قد عدم ناصرهم ، وانقطعت أباهره . كم بين من يشق المغار بعد المغار ونشب النار إزاء النار ، ويقود إلى أهواء الدين جهنم بعد جهنم جرار حتى أضحى الحق عالي المنار معمور الديار كثير الأنصار معنوع الذمار . وبين من يتقرب إلى أرباب الجرائم ويتودد إلى مرتكبي العظائم ولا يشهر بجهاد ولا يشار إليه بأرشاد ولا يعرف بهداية ولا بانقاذ من خواية ولا باكتساب فضيلة ولا بمناقشة في خطة جميلة ، قد قنع بعيشة العجما والرئاسة على أهل العمى . نانس أيها العقلاء في درجات الصالحين وترفع عن متابعة الكافرين وأرجع إلى العقل في مهمات الدين ومحكم الكتاب المبين وسنة الرسول الأمين وما انعقد عليه الإجماع من المسلمين . فهذه قواعد الحق وأدلة الدين القيم الصدق فما قضت به اعتمدت عليه ورجعت إذا

(١) سورة الأنفال ، آية ٢٨ .

(٢) الجالفة : الفرقة التي لا تامة لها : ابن منظور ، لسان العرب ، مادة جورج .

(٣) وأص به الأرض وأصا : ضربها : ابن منظور ، لسان العرب ، مادة وأص .

أردت السلامة إليه ، وأرفض المطرفية المارقة الطبيعية الزنايقة ، الكفرة الأشرار ، المردة الفجار الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار ، جهنم يصلونها فبئس القرار . فإنهم شر البرية وأعداء الآرية النبوية فبادروا أيها المسلمون إلى دمارهم وتقرّبوا إلى الله ببوارهم . فلقد أوصى الإمام المنصور بالله سلام الله عليه إلى بثلة العقائف الشرايف بأن من أمكنها أن تجعل عنه في قتل مطرفي فعلت ، وكذلك أوصى إلى أوليائه وأشياعه . فبما أهل الأتوف الحمية والمفارس الزكية ، تقرّبوا إلى الله بهلاكهم ودمارهم وإبادة جرثومتهم واقتلاع دوحتهم ، فهم الذين دسوا في الدين الإلحاد ودسوا الناس إلى الكفر برب العباد ، ورفض الإمام المهدي فهم خلفاء إبليس في الضلال ، والقافون لمناهج الجهاد . فاغضبوا لله ولدينه على حزب الباطل وشياطينه وأحصدوهم حصداً ومزقوهم بندا ، ولا تدعوا منهم أحداً ولا تروثوا الكبير منهم ولا الصغير ، وأحرموهم مزية التوقير ، ونزلوهم منزلة اليهود والنصارى والجوهم إلى مضايق الطرقات وصغروهم كما صغروهم باري البريات ، فإنهم الأخسرين أصحالا الأخبثين خصالا . وهذه نصيحة منا لكم امتقدنا وجوبها فآلعتها ، ونكتة من معالم الحق نشرناها ، فاقبلوها تسعدوا وقابلوها بالقبول ترشدوا وأنكروا الله يذكركم ، وتوبوا إليه يتب عليكم ، وأرجوا رحمته وخافوا تقمته ، وبادروا إلى امتثال أوامره ، وكفوا عن موقعة مناهيه وزواجره . وقوموا بطاعته وأنزجروا عن معصيته تفوزوا بجنّته وتسلموا من عقوبته ، وتذكروا ما أمامكم من الأهوال العظام والخطوب الجسام التي لا نجن منها إلا الطاعة والانخراط في سلك الجماعة « وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَحَالَفَكُمُ إِلَيَّ مَا أَنهَاكُمُ عَنْهُ إِنَّ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَقْبَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ » . والله يوفقنا وإياكم للرشاد ورم الزاد ليوم التتاد ويوصلنا على النبي الأمين وآله السادة الأكرمين .

### الرسالة الناصية على مصارمة الكفار من المطرفية الكفرة الأشرار

#### لعبد الله بن زيد العنسي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد وآله . الصمد لله على ما أسدى من فوائد الآلاء وأفاض من نواقل النعماء وصلّى الله على محمد سيد الأنبياء وعلى محترته السادة النجباء .

أما بعد فإن الاحتصام بكتاب الله آمنع عصام وهو الجلاء لصدأ القلوب والأفهام ، فكان أيها الطالب النجاة به من المعتصمين وفي الفوز بسببيه من الرافعين . وقم بما أمرت فيه من أمر وانزجر عما نهيت عنه من زجر ففي ذلك الفوز الأعلى والشرف الأسنى .

ولما كانت الفرقة الخاسرة الطرفية الكافرة من العتاة المتمربين والطفاة المعتنين ، وجب على كل عاقل أن يتقرب إلى الله تعالى بعداوتهم وجهادهم ومباغتتهم ، يقول جل جلاله وعم نواله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا حَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرِوْنَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ بِكُمْ قَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ » (١) .

روى العلماء أن هذه الآية نزلت في حاطب بن أبى بلتعة من أصحاب النبی صلى الله عليه وآله وذلك أنه صلى الله عليه وآله لما عزم على الخروج إلى مكة عام الفتح كتب حاطب هذا إلى قريش يعلمهم بما أجمع عليه الرسول عليه السلام ودفع الكتاب إلى امرأة كانت قد وفدت على رسول الله عليه السلام فنزلته في شعر رأسها ونقلت . فنزل جبريل صلى الله عليه وآله وسلم النبي بما كان من شأن الكتاب . فأمر عليا عليه السلام في جماعة من الصحابة لأخذه منها فلما أتوها امتنعت أولا حتى رأت الجد من أمير المؤمنين عليه السلام فلأخرجته من بين غداثرها وقدموا به على الرسول صلى الله عليه وآله وحضر حاطب بن أبى بلتعة فقال له النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله ما حملك على ما صنعت . فقال يارسول الله ما كفرت بعد الإسلام ولا أحببتهم منذ فارقتهم ، ولكن لم يكن من المهاجرين أحد إلا وله بمكة من يمنع عشيرته ، فكان أهلى بين أظهرهم فخشيت عليهم فأردت أن أتخذ عند القوم يدا ، وعلمت أن كتابي لا يفتنى عنهم شيئا وأن الله يفضل بهم بأشبه . فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وآله . فقال عمر دعني يارسول الله أضرب عنقه فإنه قد نافق ، فنهاه صلى الله عليه وآله عن ذلك . وهذا يقضى تحريم موادة (٢) الكفار . وانظر في أمر قد ذهل عن تدبره أكثر من يطلب السلامة وهو أن الله تعالى جعل مكاتبة الكفار للتحذير من جنود الحق مودة ، فكيف لمحبتهم بالقلب واظهار

(١) سورة الممتحنة ، آية ١ .

(٢) في الأصل موارة .

ولأنهم باللسان ، ومعاضدتهم على المحققين بالسيف والستان ، وبذل الأموال والأرواح . فإن  
المعلوم ضرورة أن المكتبة إذا كانت مودة كما حكم الله تعالى كانت هذه الأمور بأن تكون  
مودة أولى وأحرى . وهذه الآية من أوضح دلائل على تحريم مولاة الكفار لأن الله تعالى  
صدرها بتحريم المولاة حيث نهى عنها بقوله « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ  
أَوْلِيَاءَ »<sup>(١)</sup> . وظاهر النهي يقتضى تحريم المنهى عنه . فكان ذلك نصا صريحا في تحريم مولاة  
الكفار ، ثم بين تعالى أهمية ذلك المنع من إلقاء المودة إليهم فقال : « وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا حَاءَكُمْ  
مِّنَ الْحَقِّ »<sup>(٢)</sup> . وقد علمنا أن المطرفية كفروا بما جاءنا من الحق وذلك لأن الله أخبرنا بأنه  
ينزل الصواعق فيصيب بها من يشاء ، وأعلمنا بأنه ينزل البرد فيصيب به من يشاء وصرفه  
عمن يشاء . فنتكروا ذلك كله إلى غير ذلك مما نذكره إن شاء الله تعالى فنخلوا في معني  
قوله : « وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا حَاءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ » . ثم قال تعالى بعد ذلك معنى إلقاء المودة التي بهي عنها فقد  
ضلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ وهذا زيادة تأكيد في تحريم مولاة الكفار والمجاري . وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا  
يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ »<sup>(٣)</sup> . فنهى تعالى عن مولاة اليهود والنصارى ، ثم حكم بأن من  
يتولاهم كائنه منهم . وإنما أراد أن حكمه حكمهم في الكفر والضلال واستحقاق العقاب فكان  
ذلك دلالة واضحة على أن من والى كافرا كان حكمه حكمه في الكفر .

وهذا يشهد بكفر من والى المطرفية لأنهم كفار إذ كنا قد علمنا أن من والى اليهود  
والنصارى إنما كفر لأنه والى كافرا ، فكذلك من والى المطرفية كفر أيضا لأنه قد والى كافرا  
معلوما كفره [ باضطراب ]<sup>(٤)</sup> من الدين . وقال تعالى « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ »<sup>(٥)</sup> . فنفسى  
تعالى الإيمان نقيضا تماما ممن واد من حاد الله وحاد رسوله . وهذا يقتضى نفى الإيمان ممن  
والى المطرفية لأنهم قد حادوا الله ورسوله لكفرهم بكثير من كتاب الله وسنة رسول الله صلى

(١) سورة الممتحنة ، آية ١ .

(٢) سورة الممتحنة ، آية ١ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٥١ .

(٤) كذا في الأصل .

(٥) سورة المجادلة ، آية ٢٢ .

الله عليه ، ومن انتفى عنه الإيمان كان كافرا أو فاسقا وكلاهما في النار . وانعقد أيضا الإجماع من الأمة على أن مولاة الكفار حرام نحو اليهود والنصارى والمجوس والباطنية وأن من والاهم كان كافرا ، وكذلك حكم من حسن الظن بهم أو توقف في كفرهم فحكمه في الكفر حكمهم فيجب مثله في المطرفية لأن الدلالة قد دلت على أن كفرهم أكد من كفر اليهود والنصارى . وذكره الإمام المنصور بالله عليه السلام وذلك لأن اليهود أقرت بنبوّة الأنبياء عليهم السلام سوى عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، والنصارى أقرت بنبوّة الأنبياء سوى محمد صلى الله عليه وآله . والمطرفية أنكرت نبوة مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي لأنهم زعموا أن النبوة فعل النبي وأن من أراد كان نبياً ، فلهذا نفوا نبوة الأنبياء عليهم السلام أجمع عن الله تعالى فزاد كفرهم على كفر اليهود والنصارى . وذلك فإنهم أنكروا جميع الكتب التي أنزلها الله تعالى لاعتقادهم أن كلام الله تعالى صفة ضرورية قائمة بقلب ميخائيل لا يفارقه بحال من الأحوال ، وأنكروا نزول التوراة والإنجيل والزيور والفرقان وسائر الصحف التي أنزلها الله جل وعلا . وهذا زائد على كفر اليهود والنصارى لأن النصارى جعلوا كتابا واحدا لا غير وهو الفرقان ، واليهود أقرّوا بالكتب أجمع سوى الإنجيل والفرقان . والمطرفية أنكروا هذين الكتابين وزادوا سائر الكتب فصاروا أكفر من اليهود والنصارى على هذا . ولقد حكى لنا بعض من نثق به أن كبيرهم في الضلالة ورئيسهم في الجهالة مطرف ابن شهاب كتب إليه بعضهم يسأله عن القرآن فكتب في جوابه وأما ما ذكرت من القرآن فاعلم أنه ما إلينا نزل ، ولا بنا اتصل ولكنه قد تلاشى ويطل .

وهذا أيضا ظاهر جلي على مذهبهم لأن عندهم أنه صفة ضرورية قائمة بقلب ميخائيل فلا يفارقه فانكروا نزوله لذلك تكنيا لقول الله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » (١) . ولقوله : « إِنَّا أُنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » (٢) . ولقوله : « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ » (٣) . إلى غير ذلك من الآيات . وقد علمنا نزول القرآن ضرورة من دين النبي صلى الله عليه وآله ولذلك فإن القرآن عندهم عرض ، والأمراض لا يصح على شيء منها البقاء ، فلهذا قال بلته قد تلاشى وبسطل . ومن كلامهم في الأمراض قولهم وجودها عندها ، وحدثها بطلانها ، وكونها

(١) سورة الحجر ، آية ٩ .

(٢) سورة القدر ، آية ٩ .

(٣) سورة الشعراء ، آية ١٩٣ .

فناقها وهذا يوضح بأن وجود القرآن معه ، وأن حنوته بطلانه ، وكونه فناء فهو إذن قد تلاشى وبطل . وهذا تكذيب لقول الله تعالى فيه « إِنَّا نَحْنُ الذِّكْرُ وَأَنَا لَهْ لَـحَافُظُونَ » (١) فإنه تعالى يخبر بحفظه والمطرية الفجرة الكفرة يقولون بأنه قد تلاشى وبطل . وقد ورد فى الأثر عن النبى صلى الله عليه وآله أنه قال : من جحد آية من القرآن فقد حل شرب عتقه . فإذا كان هذا فى جاهد للآية الواحدة فكيف بمن جحد نزوله أجمع فإنه أولى بأن يستباح دمه والحال هذه بالإجماع . فكيف يجوز أن يتوقف عاقل يطلب السلامة ويحب الفوز يوم القيامة فى أمر المطرية أو ينخدع بالميل إلى جنتهم أو يرى محبتهم مع الذى ذكرناه وغيرهم من عقائدهم الكفرية ومذاهبهم الردية . وهل مذاهبهم إلا مسترقة من مذاهب المجوس والباطنية والفلاسفة والطبعية وغيرهم من الفرق الضالة الغوية . وقد جمع الإمام المتوكل على الله عز وجل أحمد بن سليمان عليه السلام بينهم وبين جميع الفرق الكافرة فى نيف وسبعين خصلة من خبايا الفضائل ومسائى الأفعال التى تكفى واحدة منها فى وبال صاحبها وهلاكه ، كيف بمجموعها . وذكر أشياء تفردوا بها لم يذهب إليها أحد من الخلق من موحد وملحد ، ولا من أهل هذه الملة ولا من غيرهم ، كقولهم بأن حسنات العاصى معاصى تكفينا لقول الله تعالى . « قُلْ لَأَسْتَرِيَّ الْخَبِيثَ وَالطَّيِّبَ » (٢) . فساووا بينهما إذا وقع الطيب من العاصى . وقال تعالى : « وَلَا تَسْتَرِيَّ الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ » (٣) . فساووا بينهما كفرا على الله وهتوا على الله إلى غير ذلك من جهالاتهم الفاحشة ، فوجب على كل مسلم التبرئ من مذاهبهم وترك تحسين الظن بهم لئلا يقع فى الهلاك . واعلموا أنهم قد خدعوا بالنسك والمعبادة والدين والزهادة كثيرا من الأنام وأخرجوهم من دائرة الإسلام ، ولولا أنهم على هذه الطريقة لم ينخدع بهم لبيب ولا يعتصم أريب إلا أنهم أرادوا تسويغ كفرهم بهذه الطرائق فجاء ذلك على جيل من العوام ومن لا يعرف حقيقة الإسلام وإلا فهم عند كل عالم يعيز من أكثر الكفرة وأضل الفجرة ، فمن أراد السلامة عقبى اعتصم بأئمة الهدى وطمأن لهم على الأمة المزينة العظمى ولهم فى الفضل اليد الطولى فهاهم على تضليل المطرية مطبقون وعلى تكفيرهم متفقون . فكيف يستبدل العاقل

(١) سورة الحجر ، آية ٩ .

(٢) سورة المائدة ، آية ١٠٠ .

(٣) سورة فصلت ، آية ٣٤ .

بأنوار علومهم الدياجير المدهلمات ويشمرى بالبرهان حنادس<sup>(١)</sup> الظلمات ويغشى بالقار متلاى الأنوار . لا تغتر أيها اليبيب بمن معهم من حثالة العترة فإنهم قد فارقوا طرائق أهلهم الطهرة وخالفوا مذاهب آياتهم البررة . وما ظنك بقوم غمرهم الجهل وغطى ، فهم كما قال العلى الأعلى : « حَسَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ »<sup>(٢)</sup> . وتامل مخالطتهم للكفار ومداناتهم للأشرار . واعلم أن الدين مشى على قاعدتين عظيمتين وهما العلم والجهاد فلما الجهاد فإنه سنام الإسلام والذي يتنصر به من الأعداء ويقوم قناة الحق ، ووجه فضله غير محسوب ويحكى قول الله تعالى في الثناء على أهله : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَنَاتٌ مُرْصُورٌ »<sup>(٣)</sup> . ويقول تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ تَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَشِيرُوا بِرَأْيِكُمُ الَّذِي نَأْيَعْتُمُ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ »<sup>(٤)</sup> . إلهي خير ذلك من الأي الكريمة الذي رفعت بأقدار أهله فوق نوى الأقدار وشرفهم على كثير من الأبرار . وأما العلم فإنه تثبيت للفرقان بين الحلال والحرام ، وبه تعرف شرائع الإسلام ، ويرجع الطلب للسلامة إلى الحق المبين ، ويغنى عن طريقه الضلال العمين ، وتخشاه كلاب الكفار ، وتنمغ عفاريت الأشرار الذين يحلون الباطل بواضع العبارات ، ويخدعون بما يصوغونه من الترمويها ويخرفونه من الشبهات . فإذا عرفت شرف هاتين الخطتين فانظر بعقلك وميز بلبك من الذى له منها الحظ الأوفى والنصيب الأسنى فى عصره ، فإنك تجد ذلك الأواه المنصور بالله سلام الله عليه فإنه تشبع عن شمس الحق فيما طال ما سترها أرياب الجهالات وتم له بدر طال ما لحقه السرار يتمويه نوى الضلالات . وأخرج معينا للحق كان عشا غائرا ، ورفع له رسما كان هافيا ، دأثرا ، فلصبت المدارس ببركته سلام الله عليه موفورة وقائع أريابها بنوى الجهالات مشهورة ، وأقلام المحابر ترعف ببنات الأفكار . ويراهن العلم مجلوة جلاء المعضب البتار ، وشبهات أهل الزيغ والضلال قد عصفت بها ريح أرياب التحقيق . وصار نوى المعائد الفاسدة فى مبرأ خبتك ومضيق . ثم هو عليه السلام

(١) الحنادس : الليل الشديد الظلمة : ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حندس .

(٢) سورة البقرة ، آية ٧ .

(٣) سورة الصف ، آية ٤ .

(٤) سورة التوبة ، آية ١١١ .



الذى شن على الأعداء المخار بعد المغار وقنّع أصدقاء الدين قتاع الغزى والبوار ، واجتاحهم قتلا وسقامهم من النعمة نهلا وعلا حتى رخص الأرض من أرانها ، وفقاً من القنعة عين شيطانها ، وأخذ من الضلالة متسع نيرانها ، وحطم عرين الضلالة . وصفى معين الحكمة المذهب الدلال ، فصار خطه عند الله الخط الصالح وميزانه فى الفضل الميزان الراجح . أفساوى من هذه حاله بمن لا يعرف بإرشاد ، ولا يقتدب لجهاد ، ولا يخيف ظالما ولا يشجى أثما ، ولا يرد إلى الدين شاردة ولا يرشد إليه جاحدا ولا ينصب له علما ولا يجلو عن سجنه<sup>(١)</sup> ويما<sup>(٢)</sup> . إنما هم فى بيع أوقاف المسلمين وصرف أثمانها فى الهدايا إلى الضالين والكفرة الأثمين ، كما يفعل الشقى المشرقى الضال الغوى . فشمروا رحمكم الله فى عدواة المطرفية الضالة الفوية عن ساق وسلوا عليهم المصقولة والرقاق ، ولا تتخدعوا بإنكارهم لكفرهم وجدد ضلالهم ونكرهم ، فقد حملهم ما انتشر عليهم من المذاهب الردية التى أورثتهم البغض عند أهل الإسلام والتصغير عند الفواسى والعوام على جحد مذهبهم . وإذا أردتم أن يتضح لكم كذبهم من قرب فتولوا لهم هل المطرفية فى الجملة كفار ؟ فمن قولهم لا بل هم مسلمون أبرار . فحيثئذ تعلموا أن أمرهم مبنى على التلبيس والغدر والتدليس فليباكم أن تفتروا بفروهم أو تتخدعوا بزورهم . فإن الكذب طريقتهم والمحال سجيئتهم .

ولهذا فانهم سارعوا أولا إلى بيعة الإمام المنصور بالله عليه السلام مع أنهم قد عرفوا طريقته فى تضليلهم من ابتداء أمره ، ثم نكثوا ببيعتهم وحاربوه وناصبوه واستعانوا على حربه بالأحاجم الأضغان وغيرهم من طغام الأتام . فإن صدقوا فى القضاء بإمامته أولا فقد كذبوا ثانيا . وإن كانوا كاذبين أولا فما الذى الجاهم إلى اختيار الكذب والنفاق وهما من مساوئ الأخلاق . فإذا كانت هذه طريقتهم كيف يفتر بهم عاقل أو يصفى إليهم فاضل . فسارعوا إلى ما أمركم به الحكيم من إقصائهم وإبعادهم وتقليل سوادهم فقد شرع الحكيم تعالى للكفرية أحكاما لايد لكل مسلم من إجرائها عليهم حتى أنه لو أنكر كثيرا منها كان فى حكم الله من الكافرين . فاحذروا من الوقوع فى الكفر من حيث لا تشعرون وأعلموا أن موالاتهم كفر ، وتحسين الظن بهم كفر ، والتوقف فى أمرهم كفر ، فامضوا على ذلك وأجروا فى حقهم أحكام الكفار من تحريم مناكحتهم وموارثتهم وبغضهم فى مقابر المسلمين وتسليم الحقوق الواجبة

(١) السجدة : الظلمة وجمعها سجن : أين منظور ، لسان العرب ، مادة سجن .

(٢) الويم : التهمة : أين منظور ، لسان العرب ، مادة ويم .

إليهم . وقد وردت آثار كثيرة بالمنع من توقيع الكفار وتعليمهم قروينا عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : لا تسلموا على أهل الكفر ولا تصافحوهم ولا تحببهم ولا تكتوبهم ولا تشاركوهم ولا تستكتبوهم ولا تقولوا لهم صنت ولا يبرت ولا أحسنت ولا أجملت فإنه لا يكون كافرا بالله صادقا ولا محسنا ولا وفييا ولا مجملا ولا بارا ولا آمينا . وروينا أن رسول الله استقبل جبريل صلى الله عليه وآله عليهما فتناول به فأيى أن يتناولها ، فقال يا جبريل ما منعك أن تأخذ بيدي قال : إنك أخذت بيد يهودي فكرهت أن تمس يدي إذا قد مسها كافر . فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله عليه بماء فتوضأ وتناول به فتناولها . وعن جابر رضى الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم أن يصافح المشركون أو يكتو أو يرحب بهم . وفى خبر إذا كنتم وإياهم يعنى النعميين فى طريق فأنحروهم إلى مضايقة<sup>(١)</sup> وصغروهم كما صغر الله بهم من غير أن تطلقوا . وإذا كانت هذه الأحكام فى حق اليهود والنصارى فكيف بالمطرقية على شنيع كفرهم ، فإنهم أقمى بهذه الأحكام عند خراس الأنام فقوموا لله فى حقهم بما يجب ، يصيح عليكم مبرورا وسميكم مشكورا . ولا تعرضوا لغضب الله ومقته بالجنوح إلى موتهم وإنصافهم وتعليمهم وإتحافهم مع العطب فى الدار الأخرى والخسران العظيم فى العقبى . وإياكم أن يصدكم عن اتباع الدين الذى قد صرتم عليه وهداكم الله بلطفه إليه ما يصيب من الإمتحان أو يعرض من نوائب الزمان فإن الله تعالى يقول . « وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ »<sup>(٢)</sup> . روى أن الآية نزلت فى قوم كانوا قد أسلموا وهاجروا إلى المدينة فلذا صبح أحدهم فى جسمه ونتجت فرسه مهرا أو ولدت امرأته غلاما وكثرت ماشيته رضى به واطمأن إليه وقال ما أصبت مذ دخلت هذه الدار إلا خيرا . وإن أصابه وجع بالمدينة أو ولدت امرأته جارية أو ذهب ماله وأخذت منه الصدقة قال ما أصبت مذ كنت على دينى هذا إلا سوا . فنزلت الآية وقضت بأن العبد يجب عليه أن يصبر على ما يناله من الشدائد ويصيب من العظام فإن الله عز وجل يبتلى عباده اختبارا كما قال : « لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا »<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر صحيح مسلم ، ج ١٤ ص ١٤٨ . عارضة الأحرى ج ١٠ ص ١٧٥ .

(٢) سورة الحج ، آية ١١ .

(٣) سورة هود ، آية ٧ .

وقال : « وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ » <sup>(١)</sup> . الآية قاله عز وعلا يختبر عباده بمعنى أنه يعاملهم معاملة المختبر ولا فهو تعالى يعلم العواقب ويطلع على الغيوب وقد يولد الدنيا تعالى من أوليائه في بعض الحالات [بعد إيصالهم] <sup>(٢)</sup> لأرفع المنازل لا لبغضهم ، ويقضيها على أعدائه إكمالاً للحجة عليهم لا لمحبتهم كما قال تعالى : « وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقُورًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ » <sup>(٣)</sup> . وذلك لأن العاصي إذا عصى مع كمال النعمة وترايف المنة كان قد ظهر للحال في أنه تعالى لم يظلمه حيث أحسن إليه بالإحسان العظيم ثم قابله بالكفر وترك الشكر فيكون أهلاً للعقاب فليأكم أن تفتروا بسبوغ النعم على أعداء الله وما يصيب من أولياء الله من الامتحانات فإن النبي صلى الله عليه وآله يقول : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكفار <sup>(٤)</sup> .

فكيف تُرجى الراحة والدعة لمن يكون في سجن مع أن السجن موضع الهموم وحل الهموم . وقال صلى الله عليه وآله حاكياً عن الله عز وعلا يقول : يا نبياً مرى على أوليائي لا تحلوا لهم ففتنتهم . وقال صلى الله عليه وآله لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضه ما سقى كافراً منها شربة ماء <sup>(٥)</sup> . والله عز من قائل يقول : « أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ » <sup>(٦)</sup> . وقال تعالى مخاطباً المؤمنين على الخصوص : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ . وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ . وَلَيُولَّيْكُمْ بَشِيرٌ مِنَ الْخَوَافِ وَالْأَحْزَاءِ وَتَقْصُرُ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ . الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » <sup>(٧)</sup> . فانظروا حاطكم الله تعالى كيف جمع سبحانه لمن أصيب بأنواع المصائب

(١) سورة البقرة ، آية ١٤٢ .

(٢) كلمتان خير واخمتان

(٣) سورة الزخرف ، آية ٣٣ .

(٤) صحيح مسلم ، ج ١٨ ، ص ٩٣ ، مازنة الأموي ، ج ٩ ، ص ١٩٩ : سميد اللحام ، الرقائق ، ص ١١ .

(٥) سميد اللحام ، الرقائق ، ص ١٠ .

(٦) سورة التكوير ، آية ٢ - ٣ .

(٧) سورة البقرة ، آية ١٥٣ - ١٥٧ .

بين الصلوات والرحمة والهدى . وهذا شرف لا يتسامى وأفضل لا يدانى وانظروا إلى ما كان فيه رسول الله صلى الله عليه وآله من الامتحانات التي تصيبه وهو من الله فى المكان المكين ، وله لديه الفضل المبين . وكذلك كثير من المهاجرين فإنها أصابتهم أنواع المحن وقرعتهم قوارع الزمن ولم يشتم ما نزل بهم من البلاء بل ثبثوا على الدين وتعرضوا لرضى رب العالمين . ولكم بهم قوة حسنة وأسوة مستحسنة فلا يضركم ما يمتحن تعالى به فإنه يدبركم بما علم أن فيه الصلاح وتمرضكم [للضرر]<sup>(١)</sup> من فضله والفلاح فتلقوا ما يأتى من قبله من البلوى بالصبر والرضى فإن رسول الله صلى الله عليه وآله يقول حاكيا عن الله تعالى : من لم يرض بقضائى ويصبر على بلائى ويشكر على نعمائى فليخذ ربا سواى . وفى الصبر الثواب العظيم والفضل الجسيم قال تعالى : « إِنَّمَا يُؤَلِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ »<sup>(٢)</sup> فامضوا على هداكم وقوموا بما يرضى مولاكم تقوؤوا بحسن جزائه فى دار صفاء عن الاكدار وجعلها محلا لعباده الأبرار الذين ساروها إلى أوامره وانتهوا عن زواجره ، صبروا قليلا واستراحوا طويلا وقطنوا فى دار شريفة لا يبرح قاطنوها ولا ينتقل ساكنها ولا يلحقه فيها نصب ولا يعتره ونا ولا تسب . شبابيه جديد وعيشه سعيد ونعيمه لا يبديد جعلكم الله بالخير عاملين وإلى البر مسارعين ولأولياته موالين ولأعدائه قائلين فإن الله تعالى يقوله : « نَشَرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابُهَا أَلَمًا »<sup>(٣)</sup> الذين يتخذون الكافرين أولياء من دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتَبْعُونَ عَنْدَهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا »<sup>(٤)</sup> وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِأُ بِهَا فَلَا تَعْدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا »<sup>(٥)</sup> . فاحذروا أن تكونوا بموالة المطرفية الأثمين ممن تتاوله نص الكتاب المبين فقد أوضح الله الحجة وأبان المحجة « لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ »<sup>(٦)</sup> . وزاد تعالى للحق وضوحا وبيانا بما كان من قيام الإمام المنصور بالله قدس الله روحه ، فإنه قام فى وقت عصاية وطموس هدايه ، فنشر الله به الدين وأبان مناهج الحق للعالين تصديقا لما ورد فى الأثر عن النبى صلى الله عليه وآله حيث يقول: إن الله

(١) فى الأصل للصبر .

(٢) سورة الزمر ، آية ١٠ .

(٣) سورة النساء ، آية ١٣٨ - ١٤٠ .

(٤) سورة الأنفال ، آية ٤٢ .

يبعث على رأس كل مائة سنة للامة من يجدد لها دينها . فقام عليه السلام فى اوان تمام  
ستمائة سنة فجدد الله به دينه وصفى يقينه . وهتك على يديه أستار الكفر وطمس معالم  
النكر ، فاتبعوه بدعوته يوم المعاد على رءوس الأشهاد فقد قال عز وعلا « يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ  
بِإِسْمِهِمْ » <sup>(١)</sup> . فالفاضل من دمي بالإمام البار من عترة النبی المختار صلى الله عليه وعلى آله  
الأطهار .

تمسك بأبناء النبی فإنهم زمام لدين الله أى زمام لتنجوا مع الناجين من كل مؤمن إذا قيل  
لوفد أدخلوا بسلام . ومن يستدعى الوری يوم اللقاء بإمامهم فاعند لقاء الله خير إمام .  
وفقنا الله وإياكم لاتباع صفوته من البشر وكفانا وإياكم أهوال المختبر . وصلى الله على  
سيفنا محمد وعترة خير العتر .

### الرسالة الموسومة بالتوقيف على توبة أهل التطريف

#### لعبد الله بن زيد العنسى

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه .

إلى كافة من بلغه كتابنا هذا من الإخوان الراغبين فى البيان المتبعين للفرقان المنقادين  
للقرآن . سلام عليكم فإن نحمد إلیکم الله الذى لا إله سواه ولا معبود إلا إياه حمدا يكافئ  
آلته ويوازئ نعمائه ونسأله أن يصلى على سيد أنبيائه وعلى المنتخبين من عترته وأبنائه .

أما بعد فقد عرقت ما نجم فى مذهب الزيدية الشریف وبينهم الذى هو الدين الحنيف من  
إقتناء الطرفية إليه وتظاهرهم بالاعتقاد عليه والاعتزاء إلى ساداته وأفاضله وحماته . فكانت  
ناجمة عظيمة وحادثة جسيمة لما هم عليه من الكفر والضلال والإيضاح فى أودية الجهال  
فعملت بهم الرزية وتضاعفت البلية تمسكوا بالإسلام فى الظاهر وإن كانوا فى نهاية البعد  
عنه عند الناظر . ولما كان الله عز وعلا قد جعل عترة نبيه الأمين الفر الميامين سلام الله عليه  
وعليهم أجمعين عدلاء للكتاب والصفوة من أولى الألباب ، وقضى لهم بالرياسة على الأمة  
وجعلهم الجلاء لكل غمة والنور الوقاد لكل بهمة ، كشفوا عن كفرهم ودلوا على نكرهم فما نعلم

(١) سورة الإسراء . آية ٧٦ .

أن أحدا من أئمة الهدى عليهم سلام العلى الأعلى حاصرهم إلا وأوضح محالهم وأبان ضلالهم وأجرى فيهم أحكاما ونهج أعلاما . هذا الإمام المهدي لدين الله أبو عبد الله الحسين بن الإمام أبي محمد القاسم بن على سلام الله عليهما وضع عليهم الجزية كما توضع على اليهود ، وهذا يشهد بأنه يدين بكفرهم وعلان بمكرهم . وكذلك الإمام الناصر أبو الفتح الديلمي عليه السلام، صنّف عليهم الرسالة المبهجة في الرد على الفرقة الضالة المتلججة ، وتتبع كثيرا من أقوالهم بالإبطال وأورد أدلة أمضى من الهندي والعسالي . وكذلك السيد الفاضل العالم الشهيد في الله المجاهد العابد الزاهد حمزة بن أبي هاشم عليه السلام ذكره الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام فيمن ذكر من سادة العترة الذين ضلوا طريقتهم وقبحوا سيرتهم ، وكانت له كرامات تشهد بعلو منزلته عند الله عز وجل . فإننا رويناه عن نثق به أنه كان ذات يوم في حلم لم يريد الصلح بين أهل البلاد فلما اجتمع أهلها وشرع في الحديث معهم أراد رجل قطع حديثه ومنعه عن تمام ما أراد فأحدث صوتا يوهم به حدوث حادث لينفر الناس عنه فنفروا ، فقال عليه السلام من هذا الذي غير محضرنا غير الله سورته ، فقام من موضعه وقد أصابه الله بالبرص وغير خلقته واستجاب دعوته .

ونخل ذات يوم مسجدا فلما خرج منه وكان بابه قصيرا فأصاب رأسه فبدرت لسانه ودعا على المسجد فنزل حجر كبير أخربه فأمر عليه السلام بعمارة من ماله . وكان ذات يوم في بركة ببعض نواحي البون يتوضأ فيها وهي لا ماء فيها وقد جاء له خادمه يوضوء ، فطلب منه أهل البلد أن يدعو إلى الله تعالى بأن يستقيم فمد يده إلى جدار البركة فوق قامته فأصبح الماء إلى حيث كانت يده وتقبل الله دعاءه . رويناه ذلك كله عن بعض أولاده وهو الشريف الفاضل أحمد بن سليمان الحمزي وكان فيه صلاح كثير رحمة الله عليه ورضوانه . وهذه كرامات أحببنا ذكرها في هذا الموضع لما عرض من ذكره عليه السلام رعاية لحقه بنشر فضله وخوفا أن يضيع ، فلفضله ذكره الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام موضعا ضلال الطائفة ومبايبتهم للعترة النبوية سلام الله عليهم . ومن جملة من رد عليهم في عقائدهم الضالة وإدله السيد العالم الحسين بن حمزة عليه السلام وأبى له رسالتين كشف فيهما عن بعض أقوالهم المغتراة الناكبة عن سبيل الهداة وكان يقال له فقيه آل الرسول في

والإمام المتوكل على الله أبو الحسن أحمد بن سليمان عليه السلام له عليهم التصانيف الرائقة والكتب العاقبة التي جمع فيها بينهم وبين فرق الكفر الخارجة عن الإسلام والانتمية إليه. وما تعلم أنها بقيت فرقة قط من فرق الكفر إلا وجمع بينهم وبين المطرفية أقماعهم الله في عدة مسائل من الطبائعية والباطنية والمجوس والثنية واليهودية والنصارى والجبرية القدرية وغيرهم من ضلال البرية . وذلك ظاهر في كتبه عليه السلام منها الرسالة الواضحة الصادقة في تبين ارتداد الفرقة المارقة المطرفية الطبيعية الزنادقة ، ومنها كتاب الهاشمة لأئف الضلال من مذاهب المطرفية الجهال . ونكر مع الأقوال التي شاركت المطرفية فيها الفرق الكافرة أقوالا خسالة تقربوا بها لم يقل بها أحد من الأمم ملحدتها وموحدها نحو قولهم أن حسنات العاصي معاص وغير ذلك مما هو معروف . وله أيضا عليه السلام كتاب المسائل المبينة يقول في صدر كل مسألة ومن قال يكذب وكذا فقد كفر ورد قول الله تعالى . وتلى في ذلك المعنى ما يفصح بإبطال مذهبهم تحرقوله ومن قال بأن كلام الله لا يسمع فقد كفر ورد قول الله تعالى «وَأَن آخِذٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ آسَاجَارُكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ» (١) . وهي مشتملة على عدة مسائل كلها على هذا المنوال . وإن نظرت إلى ياقوته الدهر وإمام العصر المنصور بالله سلام الله عليه وعلى آبائه الأكرمين وأخلصت له السريرة وازدحت في البصيرة فإنه أنزل بهم أنواع النكال من الفتك والسبى وتغنم المال وجعلهم بمنزلة الكفار الحريين لأنهم كفروا وصارت لهم شوكة . وقد انعقد الإجماع من الصحابة على أن دور بنى حنيفة دور حرب وهم بلا شبهة قد كانوا أسلموا ثم ارتدوا وصارت لهم شوكة فلحق أحكامهم بأحكام الحريين . وكذلك بنو تاجية كانوا مسلمين فلما ارتدوا قتلهم حامل أمير المؤمنين عليه السلام وهو معقل بن قيس الرياحي وسبى ذراريهم ونساء هم وياع السبايا من مصقلة بن هبيرة فاعتقها ودفع شيئا من ماله وهرب بعد ذلك إلى معاوية . فقال عليه السلام قبيح الله مصقلة فعل فعال الأحرار وهرب حرب العبيد ، أما أنه لو أقام لأخذنا ميسوره وانتظرنا بماله وفوره. وقضى عليه السلام يأنه لا رجوع لهم في الرق لما سأل أصحابه وأمرهم بالرجوع إلى ما وجدوا من ماله . وبهذا يظهر فساد تلبيس المطرفية في إنكارهم على الإمام المنصور بالله عليه السلام حيث قضى سبى الجبرية والمطرفية وأشباههم من نوى الضلالة . ولم يجز الإمام المنصور بالله فيهم هذه الأحكام إلا لما هم يدينون به من الكفر في ذات الله عز وجل وفي أفعاله وفي نبوة أنبيائه عليهم السلام . فأما ذات الله تعالى فقضوا بأن أسمائه هي ذاته وهي أربعون اسما قديمة بقدمه

هي الله والله هي فزادوا في ذلك على مذهب النصارى الذى ورد النصر بكونه كفرا لانهم قالوا  
أعنى النصارى بأن البارئ سبحانه ثلاثة أقانيم كلها ذات واحدة . والمطرفية قضوا بأربعين  
اسما قديمة هي ذات الله تعالى . وقد ذكر الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان أن  
المطرفى الواحد بمنزلة ثلاثة عشر نصرانيا ومث . وأنكروا إضافة الآلام والأقسام والعاهات  
من الجذام والعمى والبرص وموت الطفل الصغير إلى الله تعالى . وأنكروا أن يبرئ الله تعالى  
الكفار عناداً لمقوله « كُلُّ أُمَّةٍ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عِطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا » (١)  
وقال تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِ أَيْدِينَا » (٢) . إن عبادة النصارى وقد بلغ  
كثير منهم فيها غاية عظيمة لا تغنى عنهم من عذاب الله عز وجل شيئاً ، ولا وجه لذلك إلا  
فساد عقيدتهم التى هم عليها . فكذلك حال المطرفية إذا كانوا كفارا كما قدمناه لم تغن عنهم  
عبادتهم من عذاب الله شيئاً . فإذا بطلت لم يجز منحهم بها ولا الثناء عليهم بسببها بل يكون  
الثنى عليهم ضالاً بلا مزية (٣) لأنه يكون قد رفع حقيراً . فما دام الثناء عليهم ممن تظاهر  
بالتوبة فلا صحة لتوبيته ولا ثمة بثبوته . ورأيها التصريح بإمامة الإمام المنصور بالله عليه  
السلام وتصويبه فيما فعل بالمطرفية أقامهم الله تعالى من القتل وسبى الذرارى وتغنم  
الأموال وتخريب كنائسهم التى زعموا أنها مساجد ، وتحريم ثباتهم ومناكبتهم وموارثتهم  
وبغنتهم فى مقابر المسلمين ، والمنع من عبادة مريضهم والصلاة على ميتهم والقيام على قبره  
والمساكنة لهم فى دارهم التى يتغلبون عليها . فإن هذه أحكام الكفار وأكثرها قد انعقد عليه  
الإجماع من الأمة بل تعلم بأخبار طراز من دين النبى صلى الله عليه وآله فمن لم يحكم بهذه  
الأحكام التى ذكرناها فى حق المطرفية فقد حكم بغير ما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله  
أولئك هم الكافرون . فإذا كان التائب من المطرفية يتوب ولا يظهر شيئاً من أحكامهم بل هو  
معرض عنها فلا توبة له فى هذه الصورة . وأعلم أيها الطالب لنجاء نفسه أن الذى نعرفه من  
الإمام المنصور بالله عليه السلام أن المطرفية كفار ومن والاهم فهو كافر ومن حسن الظن بهم  
فهو كافر ومن شك فى كفرهم فهو كافر ومن شك فى إباحة دعائهم فهو كافر . وهذه أمور  
خطرها عظيم وشماتها جسيم . فإن أحب الشيخ المذكور السلامة أعلن بما وصفناه واعتد على  
ما ذكرناه ليكون معبوداً عند أهل المذهب الصحيح من أربابه ، ويستمتطر سحائب ودق العلم

(١) سورة الإسراء ، آية ٢٠ .

(٢) سورة يس ، آية ٧١ .

(٣) المزية : الشك والجدال ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة مرا .



من ربابه ، فإنه يظفر بما هو عنه عازب وإياه أن يبعد عنهم . فإن بدر الهدى عنه حينئذ غارب  
وايرفض طريقة المطرفية في الكفر والإعجاب فكلاهما يورثان التباب . قال النبي صلى الله  
عليه وآله : ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . وما نعلم فرقه قط ممن  
تنتمى إلى الإسلام صدقت في انتمائها أو كذبت على طريقة المطرفية الكفرة الشقية في دعوى  
العلم [ لاينتجج ] <sup>(١)</sup> بالفهم مع أنهم أجهل فرقة بالعراق وأصاهم عن نور البرهان . وربما  
تجد من يفهم منهم اليسير في الفروع يدعى أنه قد بلغ الإجتهد وأنه البصير بالتعليقات  
النقاد . وإو سألته عن تحليل مسألة فقهية لما أهتدى إلى الصواب ، ولا سلك سلك نوى الدراية  
في الجواب . وتجد مدرسمه تختلف أقواله في كل عام ويعد ذلك أتباعه من الطغام منزلة في  
العلم سنية ورتبة رفيعة عليه ويقولون جرى في العام كذا وكذا وفي هذه السنة كذا وكذا ،  
تختلف أقواله بغير ترجيح ولا مرية ولا تجد وجوه في التعليل قوية إنما هو حكم يبادى الرأي  
والحكم ، يبادى الرأي كما قيل خُرق <sup>(٢)</sup> . وينتهى الحال إلى أن مدرسمه الذى هو عامى في  
التحقيق ترجع أقواله على أقوال الأئمة الذين هم صفوة الأمة . وكثر ذلك حتى ربما يقال  
للواحد قال الله تعالى : فيقول في مقابلة ذلك قال الشيخ . وهذه حماقة ظاهرة وفوقهم كثيرة  
ويدعمهم جمعة اجتث الله دابرهم وألحق بأولهم إلى النار آخرهم . فليتيقظ من وصل إليه هذا  
الكتاب من الإخوان الفضلاء حرسهم الله من وعلا لضروب مكر المطرفية وخدمهم لعوام البرية  
فإننا لا نعلم أضر على الإسلام منهم ، وذلك لأنهم تمسكوا في الظاهر بأعمال الشرع النبوى  
من الصلاة والطهارة وغيرها من الأعمال الشرعية ، ثم كفروا بوجوه عده لاتنحصر في مثل  
هذا الكتاب حتى أن الإمام المنصور بالله عليه السلام ذكر أن المطرفية قد كفرت بأربعمائة آية  
وسبع وثلاثين آية صريحة لاحتمل التأويل . ولا خلاف من الأمة في كفر من رد آية واحدة  
فكيف بمجموع ذلك كله .

وإعلم من تاب منهم أنه أحق الناس بالاجتهاد في نكايتهم والكشف عن عظيم فريتهم  
وقوايتهم وأنهم قد كانوا قانده إلى النار أولا لطف العزيز الجبار فليثبت نكثهم وضلالهم  
ومكرهم ومحالهم فإن ذلك من الجهاد العظيم الذى يورث الفوز بجنت النعيم .  
أسعدنا الله وإياكم فى المصاح والحياة وصلى الله على محمد خاتم الأنبياء وآله السادة  
الأولياء .

(١) كذا فى الأصل .

(٢) الفرق بضم الفاء : الجهل والعمق ؛ لين منظور ، لسان العرب ، مادة خرق .

## الرسالة الحاكمة بتحريم مناكحة القرقة المطرفية الأئمة

لعبد الله بن زيد العنسى

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله على إنعامه وصلى الله على محمد وآله .

أما بعد حمدا لله الذي نصب أعلام الدين وأوضح مناهج الحق للراغبين وأرسل أنبياءه مبشرين ومنذرين لئلا تكون عليه حجة لأحد من المكلفين ، فصدعوا بالرسالة وعلموا من الجهالة فسلوات الله عليهم أجمعين ، وعلى الصقوة المكرم ، والسيد المعظم ، محمد المستخرج من طينة المجد الأقدم وعلى آله المصطفين وسلم . فإن أحق الناس بالطاعة وأولاهم بالانضباط فى سلك الجماعة وأجدرهم بمباينة الكافرين وأقمنهم بمعادة الفاجرين من كانت النبوة أصل شجرته ، والوصية قاعدة بيعته ، والإمامة طرف نسبته والخلافة نهاية حسبه . ولما كسان الشريف الأجل الأوحى الأنفخل قاسم بن يحيى الحسين أدام الله سعادته وأجزل إفادته متوسطا فى بحبوحة النسبة الهاشمية ، متسنا يفاح الفخار بالجواهر النبوية لزمه هو القيام ، وتوجد عليه فرض الاهتمام بشكر هذه النعمة اليسيمة والمنحة المعيمة . إذ كان الشكر على النعم من الفروض المؤكدة واللوازم المشددة فمن أخل به كان كافرا للإحسان ، واقعا فى الخسران ، مستجلبا للحرمان ، متصديا لاسخط الرحمن ، مستوجبا للذيرار ، نازحا عن استحسانات الجنان . وهذا أمر يأباه اللبيب ويتناهى عنه الفطن الأريب ، الذى ينظر فى المعاد ويحب رم الزاد وتوطئة المهاد ليوم نداء « الْمُنَادِ مِنْ شُكَّانٍ قَرِيبٍ (١) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » (١) . ياله من موقف تعن له وجوه العباد وقد أعرض أكثرهم عنه بقلبه وأخذ إلى دار الغرور وانتقاد لوساوس الصدر ويقحم متمسقا ما اشتبه من الأمور ، ورفض الأدلة الواضحة رفضا وأتبع إبرام دينه نقضا . ولاشبهة أن شكر الله تعالى بالقيام بأوامره والازججار بزوجاره ، والاعتصام بعرض دينه ورفض حزب الباطل وشياطينه . ولما كان الشريف الأوحى أدام الله إسماعده على الصال التى ذكرناها أولا عظم ما يأتينه من الجرائم ويفارقه من المآثم . لأن النعمة إذا عظمت عظمت الإساءة من صاحبها إذا وقعت . ولهذا عظمت معصية الوالدين لعظيم إنعامهما على الوالد . ومعصية العبد لسيده الرءوف الرحيم المطلق لتواتر إنعامه فما ظنك لمعصية رب العالمين وخالق الخلق أجمعين وجوده الجود الذى لايساجل

(١) سورة ق ، آية ٤١ - ٤٢ .

وإحسانه الإحسان الذي لا يشاكل وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها . وقال سبحانه « وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ » <sup>(١)</sup> . أعطى فوق الحاجة فضلا ونعمة . وكلف دون الطاقة أمانة ورحمة ، ولم يريد أن يكون التكليف للنفع الدائم الشريف ، جزاء على نعمة أو مكافأة على قسمة . بل عرض به عباده لما يعود عليهم من الصلاح . وأراد لهم سلوك طريق الفوز والفلاح قال سبحانه : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » <sup>(٢)</sup> . فقلنا هم قوم فسعدوا في الدارين ولما زوا يوفى العظمين . قال الصادق الأمين صلى الله عليه وعلى آله الأكرمين حاكيا عن رب العالمين أنا العزيز فمن أراد من الدارين فليطع العزيز . وطاعته تعالى هي امتثال ما أراد من صلاح وسداد ، ورفض ماكره من غي وهساد وذلك يتضمن الاعتقادات والأقوال والأفعال وغير ذلك مما يلزم من الإخلال بمساوئ الأفعال ، فالغايه بالثواب والناجى من أليم العقاب من كانت الطاعة إرادته والبعد من المعصية بغيته . والدين مراتب بعضها أصول وبعضها فروع . وحكم الأصل أقوى من فرع . ومن أصول الإسلام وقواعده العظام التي لا يجوز الإخلال بها معادة أرباب الإجماع والبعد من ذوي الآثام . وهذا أبين من النهار لنوى الأبصار . قال سبحانه « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » <sup>(٣)</sup> . وهذا نص حريص في أن موالاة الكافر كفر . وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَحْسَنْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ » <sup>(٤)</sup> . وهذا غاية التحذير الشديد ونهاية الوعيد ، وقال سبحانه « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ » <sup>(٥)</sup> . فتفى سبحانه الإيمان بمن واد من حاد الله ورسوله والمحاد لله ورسوله هو الذي يرتكب ماورد به الزجر . وقال صلى

(١) سورة النحل ، آية ٥٣ .

(٢) سورة الزاريات ، آية ٥٦ .

(٣) سورة المائدة ، آية ٥١ .

(٤) سورة الممتحنة ، آية ١ .

(٥) سورة المجادلة ، آية ٢٢ .

الله عليه وآله المرء مع من أحب . وقال من أحب قوما فهو منهم . ولاخلاف بين الأمة في تحريم مولاة الماء، حين ويوجب معاداة الكافرين والفاسقين وإن من والاهم كان ملوما ومن أحبهم كان مأثوماً . هذا فيمن عصى على العموم من كافر وفاسق . فما ظنك من هو من أشد الكافرين كفرا وأعاصمهم زوراً وكفا الكفرة الفجار الطرفية الأشرار الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها فيبش القرار . فإن معاداتهم أكد وتحريم مولاتهم أشد لأنهم ضربوا في كل كفر بنصيب وأدلو دلوهم من الإلحاد في كل قليب ، زاحموا كل فرقة كافرة في كفرها وشاركوها في عظيم إلحادها وتكرها . وبنفرو بما لم يقل به أحد من الأئمة ولم يسبق إليه خلق من أهل الإجماع . فهم المجلون في ميادين الضلال والقاصون لمناهج الجهال والمتخلفون من الإسلام والمحتملون أعباء الأئمة ، خبطوا في العشواء وتردوا في بحار الردى ورفضوا هترة المصطفى وسبوا أئمة الهدى ومايقنى عنهم من مضى . وقد رفضوا من تشر من سادتهم النجباء . أليس قد تشبهوا في تفريقهم بين الأئمة الهادين باليهود وتفريقهم بين النبيين وهي ذرية زكية وسلالة نبوية تنور من مشكاة واحدة ، ويماضد بعضها بعضاً أى معاضدة . قال النبي الأواء صلى الله عليه وعلى آله الأئمة الهداة من حارني في المرة الأولى وحارب أهل بيتي في المرة الثانية فهو من شيعنة النجاة<sup>(١)</sup> . ولاشك أن شيعنة النجاة هم اليهود . وقال صلى الله عليه وآله حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وحاربههم وعلى المعين عليهم . وقال صلى الله عليه وآله ، قدموهم ولا تقمموهم وتطموا منهم ولا تعلموهم ولا تخالفوهم فتضلوا ولا تشتموهم فتكفروا . ولاشبهة أن الطرفية الفواة قد خالفت فضلت وسببت فكفرت . فماذا بعد الحق إلا الضلال . وإن ذلك مع أنه خطب عظيم وحادث جسيم لجلل حقير وأمر يسير في جنب مايعتقونه في الله تعالى وفي أفعاله . فإنهم ذهبوا إلى أن له سبحانه أربعين إسماً قديمة هي الله والله هي . فيربذا في حلبة السباق من ميدان الضلال والشقاق . وزادوا على النصارى وظلوا في دينهم حيارى لأن النصارى قالت بثلاثة قدام ، فنزل النص يتكفيرها من السماء . قال سبحانه « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ »<sup>(٢)</sup> . فما ظنك بمن قضى بأربعين قديماً . أليس قد تقدم على النصارى وتأخروا، وزاد وقصروا وهتك أستار التوحيد

(١) الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص ١٦٨ .

(٢) سورة المائدة ، آية ٧٣ .

المحجوبة حصار بمنزلة من عيد الأوثان المنصوية لأنه أثبت شركاء في القدم . وزاد على الجوس والثنوية وغيرهم من ملحدة الأمم . فأتى شبهة في كفر من هذه حاله أم أي ذنب فيه وقد ظهر إلعاده وخلافه واقد ذكر الإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان عليه السلام أن المطرفي الواحد بمنزلة ثلاثة عشر نصرانيا وثلاث وثلاثون في شعره مذهبهم مشاهيا لهم بالنصارى فقال .

وأقرت من شرار شيعتنا	ملوا مقامى واستبهدوا أممى
وأظهروا القول أننى رجل	مخالف دينهم بكل يدنى
من أجل اتى أنكرت قولهم	فى مثل أسماء الواحد الصمد
أسماله يزعمونها فى هو	تسمية كالقديم فى الأبد
وهل تكون الأشياء وحدهم	[خسى ذكى] <sup>(١)</sup> فى المعنى وفى العدد
فلتسبهوا قول من يقول يات	يوم خلاف للتوحيد متحد

فانظر إلى كلامه النبوى وورثاته الجلى كيف قضى عليهم بمشابهة النصارى في الكفر مع اختصاصهم بالزيادة التي أورثتهم نقصان وحكت عليهم بالخمران وكلامه سلام الله عليه في تصانيفه مشهور معروف مسطور وأسماء كتبه تقني من سمع بها عن قراءتها فعنها كتاب تبين كفر المطرفية . ومنها الهاشمية لأنف الضلال من مذهب المطرفية الجهال . ومنها الرسالة الواضحة الصابغة في تبين ارتداد الفرقة المارقة المطرفية الطبيعية الزنادقة . وصرح في كتبه عليه السلام بأن نورهم نور حرب عند العترة عليهم السلام . وصرح بأحكام الكفار من تحريم المذاكحة والموارثة والذبيحة والدفن في مقابر المسلمين ، والنطوية وغير ذلك من أحكام الكفار . ثم الإمام المنصور بالله سلام الله عليه قفا متهاجه وسلك أدراجه في كون نورهم نور حرب نحو قتلهم وسببهم فيها وتفنن أموالهم ، وحكاه على أصول العترة عليهم السلام ومن تقدمهما من العترة الزكية والسلالة النبوية وحاصر المطرفية الشقية ، حكم عليهم

(١) كذا في الأصل والكلمة لأمعنى لها . وفى مئة الإمام أحمد بن سليمان [ حصاركا ] وربما كانت صحتها حصاركا أو حصاركلا . والساكن : الصغار من كل شيء . والحسكل : الرديء من كل شيء .

ابن منظور ، لسان العرب ، مادة حسل ، مادة حسل .

بأحكام الكفار نحو الإمام المهدي لدين الله الحسين بن القاسم عليه السلام فإنه وضع عليهم الجزية وأجرى فيهم مجرى اليهود والنصارى . وكذلك الإمام أبو الفتح الديلمي عليه السلام فإنهم محتنون على مثالهم ناسجون على منوالهم . فلما من استحكمت فيه منهم أناشيط هذا المذهب الخبيث والدين النكث ، فإنهم ليسوا من حيوتهم ولا وارثون لمعيتهم بل هم مغمورون بالجهل ، فكيف يقتدى بهم منصف لنفسه ناظر في مهاد رسمه . أيترك السادات القماقم والبحر الخضارم ، والنجوم الزاهرة ، والسحاب الماطرة ، ثم يقصد إلى الكثر ممن غمر بالجهل الفاضح ، إن هذا من القبائح . أين الأنوار المفشية من ياجير الظلام . والمعين السلسال من التمدد<sup>(١)</sup> الزعاق<sup>(٢)</sup> عند نوى الأفهام . ما رفض الإلهاد من وإلى أريابه ، ولا هاداه من وأد أحزابه ، ولا يحرز عنه من ناكحهم ، ولشدة الوداد صافحهم . ألم ينظر إلى ماورد في الذكر للبين من قول رب العالمين « وَلَا تُكْفِرُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَهُدَّ مُمِيزٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ »<sup>(٣)</sup> . ولأخلاف بين الأمة أن المطرقية من المشركين فكيف تجوز مناكحتهم في الدين . وقال تعالى « وَلَنْ يَحْمِلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا »<sup>(٤)</sup> فكيف يرى ذو بصيرة أن ينكح حر . من كافر فيكون قد جعل له عليها السبيل ، أفلا يتأمل عاقل في الدليل وي طرح القال والقيل قبل أن يتأذى في النار بالعويل . هل إلي خروج من سبيل . أنظر في أقوال جمهور العترة عليهم السلام وما اعتبروه من الكفاة بين الأثام ونكروا الدين والنسب . فهل بعد هذا من مطلب . فما هذه الزلة العظيمة في مناكحة الفرقة اللئيمة . أترضى برفض أقوال أهل الطاهرين وأفاضلهم المقربين أن تعلم أن درجته منحلة عن درجاتهم الشريفة ، ومنزلته متضعة من منازلهم العالية المنيفة ، أتتلف من مناكحة النصارى واليهود ثم تتأكح من هو معبود في أهل الجحود . تدارك نفسك من هذا الزلل وأصلح ما أتيت من خلل فقد وضع ذلك عند أهل الإسلام وارتفع الريب فيه عند خواص الأئمة من العترة عليهم السلام وأتباعهم من علماء الإسلام . وما خير من يفارق الأخيار ويرتضى مواصلة الكفار . لقد أخطاه زايد التوفيق إلا أن يتدارك نفسه بنظر خالص وتحقيق . إن كنت مقلدا فقلد أفاضل العترة

(١) التمدد : الماء القليل الذي لا مَادَ له ، ابن منظور ، لسان العرب ، مادة تمد .

(٢) ماء زعاق : مر غليظ لا يطاق شربه ، ابن منظور ، لسان العرب ، مادة زعق .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢٢١ .

(٤) سورة النساء ، آية ١٤١ .

المضطرمين . وإن كنت ناظرا فتكبر ما فى كتاب الله للمبين من تحريم مناكحة المشركين وتبرير ماورد من الأئمة الهادين وماذكروه من تحريم مناكحتهم وموارثتهم تمسكا بقوله صلى الله عليه وآله لتوارث بين أهل ملتين ، ولأنك عند نوى الأبواب العارفين حكم الكتاب بأن المطرفية القوية الكفرة الشقية ملتهم غير ملة الإسلام إذ هم كفار عند العلماء من العترة عليهم السلام وغيرهم من العلماء ، بل لايرتاب عاقل ولا يتازع إلا جاهل أن المطرفية من أمم الكفار كفرا . ولقد كان الإمام المنصور بالله عليه أفضل السلام يقول بأنهم أكفر من اليهود والنصارى لأن اليهود أقرت بنبوة أنبياء الله خلا عيسى ومحمد صلوات الله عليهما . والنصارى صدقت نبوة جميع الأنبياء سوى محمد صلوات الله عليه وعلى آله . والمطرفية لعنهم الله أنكرت نبوة مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي وذلك لأنهم قالوا أن الله عز وجل لم يختص أنبياءه بالنبوة ، بل قالوا إن النبوة من فعل النبى وأن من شاء كان نبيا . وهذا باليقين زايد على مقالة النصارى واليهود الصميين . أفيرضى قاسمى المذهب أو يحيويته أو ناصريته أو مؤيديه أن منصوره أن يزوج أحدا من النصارى واليهود .

كلا ورب الكعبة المحجية والمعترة الطاهرة المهذبة . فإن لم ترض بذلك فكيف ترضى بمناكحة المطرفية ، وقد شاركوا اليهود والنصارى في كفرهم . بل شاركوا الدهرية والفلاسفة القوية والزناقة الباطنية والمجوس الثوية والجبرية وغيرهم من فرق الضلال . ولايظن بعد ماذكرناه ومين ماحكيناها فإننا قد أريناه زيانتهم على اليهود والنصارى في كفرهم ، وشاركوا الدهرية والفلاسفة القوية فى أن هذه الفروع لم تحدث وقت وجودها ، بل كانت أجزاءها حاصلة من الماء وغيره من الأصول وشاركوهم فى تعليق الموائد بالطبع . والمطرفية تقول بالقطرة والتركيب والإحالة والاستحالة وأن نمو الناميات حاصل بذلك ، كما أنه حاصل بالطبع عند الطبايعية ، وشاركوا الباطنية فى إنكار البعث لبعض الحيوانات . فإن عند المطرفية أن الله تعالى لايميت شيئا من البهائم تكنيا لقوله تعالى : « وَإِذَا الرُّوحُ حُفِرَتْ » (١) . وقال تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ » (٢) . وقالت المطرفية بالتأويلات التى تخالف صريح القرآن لأنهم

---

(١) سورة التكوير ، آية ٥ .

(٢) سورة الأنعام ، آية ٣٨ .

حملوا الآيات التي فيها أن الله تعالى ينزل الغيث والبرد ويرسل الصواعق ويتولى تدبير الإنسان وغيرها من الآيات على خلاف ظاهرها ، كما قالت الباطنية بباطن يخالف الظاهر توصلا منهم إلي تحليل المحرمات وامسقاط الفرائض الواجبات . وأما المجوس والثنوية فشاركوهم في نفى الأمراض والأسقام وسائر الامتحانات التي تنزل بالإنعام من الله ذي الجلال والإكرام وزعموا أن ذلك ليس بحكمة ولاصواب ، كما قالت المجوس والثنوية فإنهم لما اعتقدوا قبح ذلك نفوه عن الله تعالى . وأما الجبرية فشاركوهم في تعليق المقدمات بالله تعالى وقالوا أن كل ما وجد في غيرنا من طعن وخسب ورمى وتخريب مسجد أو هدم الكعبة والكذب الموجود في كهوف الجبال نحو أن يقول القائل بقرب جبل : الله ثالث ثلاثة أو عزيز بن الله أو غير ذلك من أنواع الكذب فوجد مثل ذلك في الجبل فإنه من فعل الله تعالى . هذا مذهب الجبرية وهو بعينه مذهب المطرفية حنوا النعل بالنعل والقدة بالقدة . ولاشبهة في كفر من أضاف الظلم والكذب إلى الله تعالى لأنه يكون مكتبا له ومظلما ، يوضحه أنه لاشبهة في أن من قال بأن الرسول صلى الله عليه وعلى آله كان كاذبا في أخباره فإنه يكون كافرا عند الأمة قاطبة ، فكيف بمن أضافه إلى رب العالمين وأحكم الحاكمين فإنه بالكفر أجدر . وكذلك من زعم أن الرسول صلى الله عليه وآله كان يظلم في قسمة الموارث أو غير ذلك فإنه يكون كافرا عند الأمة لأنه بخس من حقه عظيم وشأنه جسيم . فكيف بمن أضاف الظلم إلى الله سبحانه كما قالت الجبرية وإخوانها المطرفية . وأما سائر الفرق فهم يزاومونهم في كثير من أنواع الضلالات ، ويتفليون معهم في ظلال الجهالات التي حجبته عن أنوار الحق وزهزعتهم عن القلوب في روض الصدق . ولاصعب فيمن ألحد وكفر أن يسلك الطريق الأور . إذ لا صعب فيمن تردى من شاطئ كيف تسلم يده وهل يطول يقطع اليهود للصلاة وامتتاع النصارى من الزكاة وقد جعلوا نبوة الرسول صلى الله عليه وآله . فكذلك سائر ضلال المطرفية مما ليس بكفر مبين ذلك بالإضافة إلى كفرهم وقبيح مكرهم . ولما انتهى العلم بما كان من الشريف الأجل أدام الله سعده وتزويجه للمطرفي ، وكانت مصيبة عظيمة في الدين وناجمة في بلاد المسلمين ولاسيما مع أنه من العترة الأكرمين والذرية الميامين فإن استشنامه أعظم وخطبه أفضح وآلم . والله القائل .

وكل كسوف في النواير شئمة      ولكه في البدر والشمس أشنع



العجب ممن يرى كيف تردى أو فاز بترك اليقين كيف توقف في المتردقين . ما قولك فيمن شك في كفر اليهود والنصارى أليس هو من الكافرين ، فكذلك حال الشاك في المطرفية المشركين لا ينتظر إلى ظاهر إقرارهم بالشهادتين فإنهم كاذبون فيها من جهة المعنى عند المحققين . قالوا لا إله إلا الله وغرضهم الذي له أريعون إسما قديمة ولا شبهة أنه تعالى واحد . فصاروا شاهدين بغير الله أنه الله ، لأنهم شهدوا بالذي هو أريعون وليس ذلك رب العالمين وجرت شهادتهم مجرى شهادة الجسم بأنه لا إله إلا الله فإنه يكون كاذبا في شهادته زائرا في مقالته لأنه شهد بأن الذي له الأعضاء والجوارح هو الله وليس كذلك الله ، فشهد على الحقيقة بغير الله بأنه الله . فلم تكن شهادته صحيحة وكذلك صلاته لا تكون صلاة على الحقيقة لأن الصلاة لاتصح إلا إذا قصدوا بها الله تعالى ، وهو لم يقصد بها إلا من له الأعضاء والجوارح . وقد حكى عن السيد أبي طالب عليه السلام أن صلاة المشبهة قبيحة وهو مذهب المخلصين من العلماء رضى الله عنهم . وكذلك المطرفى لم يشهد بالوحدانية لله لأنه شهد بها لمن هو أريعين قديما ، والله ليس كذلك ، فشهد بغير الله أنه الله ووجه عبادته إلى غير الله فصار بمنزلة عابد الوثن فإن عبادته من الأوزار التي يحتجبها والأضاليل التي يرتكبها . فإذا كانت الشهادة بالوحدانية لله تعالى باطلة على أصولهم الفاسدة لمعقبتهم الردية فيه تعالى وكذلك سائر العبادات نحو الصلاة والصيام والزكاة والحج وغيره من أنواع القرىات ، وكذلك الشهادة بنبوة الرسول صلى الله عليه وعلى آله باطلة على أصولهم أيضا لأنها مبنية على اثباته تعالى وهم قد قالوا فيه تعالى بما قالوا ، وصارت الشهادة بالرسالة كتهم يقولون نشهد أن محمداً رسول الله الذي له أريعون إسما قديمة ، والله عز وجل ليس كذلك . فشهدوا على التحقيق لا على التقدير بأن غير الله هو الله وأن ذلك الغير هو الذي أرسل محمداً صلى الله عليه وآله . وهذا كفر بلا مرية عند أهل الإسلام . وماذا يبقى من الدين بعد بطلان الشهادتين . رحم الله إمرأً نظر في صالح دينه واعتمد على مبادئ الباطل وشياطينه مادام في أيام المهل متراجى الأجل ولم يعمل نفسه بعسى وأهل قبل أن تهجم عليه المنية وتحول بينه وبين الأمانة وينقل إلى دار موحشة خيرا مظلمة لا يقين له إلا ما قدمه من صالح الأعمال ومحاسن الخلال . وما عثر من جهل في ترك العلم وما عثر من علم ألا يتقار بما علم . قال النبي صلى الله عليه وآله لبعضهم . كيف أنت يا هويمر إذا قيل لك أطلعت أم جهلت فإذا قلت جهلت قيل لك فما عذرك ألا علمت . وإن قلت علمت قيل فما علمت فيما علمت <sup>(١)</sup> . إن كنت وأصلت الكفار جهلا

(١) السبيطى ، الجامع الصغير ، ص ٤٠٦ .

فما عذرك في أن لم تعلم وكيف تجهل أمرا قد غدا في الخلق وراح وازداد في الظهور على خلق الصباح وعلمه الخواص والعوام وعرفه جميع أهل الإسلام . وإن كنت واصلت الكفار مع العلم بهذا مصابه أعظم . قال النبي صلى الله عليه وآله : الزانية إلى فسقة حملة القرآن أسرع منهم إلى عبدة الأوثان فيقولون يارب يدب بنا سورح إلينا فيقول الله تعالى ليس من يعلم كمن لايعلم (١) . فانظر وافهم . . وميز تسلم ، فقد وخج الصبيح لذى عينين ، فإياك أن تجعل الحق والباطل أخوين . واعلم أنه ما حمل على مكاتبك إلا الحذر على فضلك أن يضيع ، وخوفا من سوء القالة فيك أن تستمر أو تشيع ، إذ كانت النصيحة من الفرائض الواجبة ، قال النبي صلى الله عليه وآله ، ألا إن الدين النصيحة قالها ثلاثا . قالوا لمن يارسول الله . قال لله وارسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم (٢) . فاعمل بمقتضى ما أُرشدت إليه وبذلك عليه . فإنما حكينا لك ما قاله صلوة الزرية واعتمده عيون المثرة الزكية الذين أوجب الحكيم بهم الاقتداء وألزم الناس بهم الامتداء . أما علمت التصانيف المتوكلة وما فيها من التصريح بأن دورهم حربية ، والأيام المنصورية وما وقع فيها من القتل وسبى الزرية ، وإنها لأحكام نبوية وشرائع حنيفية لا يرغب عنها الأفاضل ولا يبعد عنها إلا جاهل اقتفى فيها منهاج المصطفى وأخذ أصلها من النور والشفاء .

قال تعالى : « فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَغْرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَائِبُونَ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ » (٣) . ولا يغتر حائل بأن المطفية يصلون ويذكرون ، فإننا قد بينا أن صلاتهم ليست بصلاة على الحقيقة لأنها موجهة إلى أربعين قديما وكذلك زكاتهم . فإذا كان تعالى قد أمر بقتال المشركين وكانت المطفية من جملتهم قتلوا بظاهر النص وتزويجهم يناقض ذلك . قال تعالى : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » (٤) . وقال تعالى « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ » (٥) . وقال تعالى في إباحة سبى الكفار : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجْرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ » (٦)

(١) الميوسوى ، اللامى المصنفة ، ج ١ ، ص ٢٢٤ - ٢٢٥ : الجامع الصغير ، ص ٢٨١ .

(٢) ابن حجر ، فتح البارى ، ج ١ ص ٢٤٥ . وياض الصالحين ، ص ٨٨ . مارضة الاحوزى ، ج ٨ ، ص ١١٤ .

(٣) سورة التوبة ، آية ٥ .

(٤) سورة التوبة ، آية ٣٦ .

(٥) سورة الانفال ، آية ٣٩ .

(٦) سورة الاحزاب ، آية ٥٠ .

إلى غير ذلك من الآي الكريمة ولا شبهة عند كل منصف عارف أن المظرفية أشد كفراً وأعظم نكراً من بنى قريظة وبنى النضير . قلئ نذب قئ إبلمة دمائهم وسببئ فرارهم ونسائهم .

أما علمت أن اليهود ما نفت من الله أفعاله . والمظرفية الكفرة لعنهم الله قالوا أن الله تعالى أحدث الفروع عند حدوثها ، وإنما نسبت إليه بايجاد الأصول ، وأنه لم يردها عند حصولها ، وإنما أرادها بأن أراد خلق الأصول . وأنه تعالى ما أنزل البرد وإنما اعترضته ريح شمالية وهو مطر فصيرته يردها ، وأنه ما أرسل الصواعق على المؤمنين والأطفال وزعموا أن ذلك قبيح فلا يضاف إليه تعالى ، وزعموا أنه ما أوجد البرص ولا الجذام ولا العمى ولا الكسح ولا أمات طفلاً صغيراً إلا إذا بلغ مائة وعشرين سنة . وأنه إذا خرج أحد من بطن أمه وله إصبع زائدة أو هو أعمى أو أخرج فإنه ليس من الله ولا قصده ولا أرادها ، بل حصل لموارض وأسباب لانعلمها نحن . ولا شبهة أن اليهود لم تبلغ إلى هذه المنزلة من الكفر وكذلك النصراني إلى غير ذلك من أفعاله تعالى التي نفوها عنه مع اعتقادهم القبح في كثير منها .

ثم أضافوا إليه أفعال عياده التي تقع متعبيه ، وقالوا أن أفعال البهائم فعل الله نحو نهاق الحمير ونباح الكلاب وغير ذلك لأنها بزعمهم مجبورة على أفعالها . وفعل المجير منسوب إلى جابره على الحقيقة فمن أشد منهم كفراً . ومن الأهم والحال هذه كان من الكافرين . كما أن من وإلى اليهود والنصارى أو غيرهم كان كافراً عند الأمة وكذلك من حسن الظن بهم أو دافع عنهم أو مانع منهم أو سلم إليهم العقوق الواجبة مستحلاً لذلك فحكمه حكمهم والكفر أحكام لا بد من اجرائها ، فمن كفر ولم يجرها فقد ناقض . وإنما أتى الناس من الجهل العظيم والأنس الشديد بهم حتى استبعدوا ما نزل بهم من الأحكام ووقعوا في الحرام ورفضوا أركان الإسلام . وأولا ما تدارك به الله الأثام من قيام الإمام المنصور بالله عليه السلام لكان الكفر قد شمع بأنفه ونأى بعطفه ، إلا أن الله تعالى قد حطم به هزئيه وسود جبينه فسلام الله عليه لقد قام في وقت فترة من الحق وخور في قنائة الصدق . فأتاهم من الدين قنائة وصدع من الكفر صفاته حتى تجلت شمس الإسلام وخمدت نيران الإجماع فجاءه الله من المسلمين أفضل الجزاء وجعل حظ في الفردوس أفضل العلوظ والجزاء ، فلقد نشر علوم أبائهم الكرام ومذاهب العترة عليهم السلام بكلامه والحسام . ولقد أوصى في وصية كتبها لابناته العناتف المكرمات المشريفات المعظّمات بأن من أمكنها أن تجعل عنه في قتل مطرفى فعت . وكل ذلك لما تقرر عنده من تهتكهم في الضلال فأراد أن يقرر ذلك عند غيره . فإذا كان هذا إلى البنات

خلف الجدران فكيف بالرجال السادات وأهل الحمايا والنخوات والأئمة في الديانات هم أولى بالقيام وأحق بالاهتمام باستئصال شائقة المظرفية ، وصب كل مصيبة عليهم ودية ، لأنهم أعداء الله ورسوله صلى الله عليه وآله وأعداء ذريته الطيبة . ولهذا صدوا عن قائم الصفوة وسبوه فوقوا في بحار الشقوة فمن أولى منهم بالتدمير والنكال وأحق بأن يعمل فيهم الهندي والعسال . وقد اجتهدنا في بذل النصيحة والإرشاد إلى الأعمال الصحيحة ولا غرض لنا إلا الخروج من عهدة مايلزم .

ونحن نحمد الله على جزيل النعم ، ونسأله أن يصلي على محمد سيد العرب والعجم وعلى آله الصفوة من الأمم النازلين من الفخار في هوالى القم .

### كتاب الفتاوى النبوية المفصلة من أحكام المظرفية

#### لعبد الله بن زيد العنسى

بسم الله الرحمن الرحيم ، وعلى محمد وآله أفضل الصلاة والتسليم .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قُرَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ » (١).

لما وصل من وصل من المشايخ الأجلاء المعتمدين المكتا المختصين النبلا من بنى شريف ، وكافة من معهم من قضائهم وجيرانهم . واعترفوا بما كانوا عليه من الضلال الظاهر ، والكفر الشاهر ، لأجل تدينهم بين المظرفية المجتدين ، وأتباعهم هم بغير برهان مبين ، ومعاونتهم لهم بالشمال واليمين ومحاربتهم عليهم بغير حكم من رب العالمين . وقصدوا الرجوع إلى دين الإسلام ، والاعتصام بمذاهب الأئمة الأعلام عليهم أفضل الصلاة والسلام ، جهروا بالتوبة والرجوع ، وتلقوا بالاستكانة لله تعالى والخضوع ، معترفين بما كانوا عليه من القبح ، منقلبين إلى المذهب الصحيح غير مكرهين ولا مضطرين بل طابون بذلك رضا رب العالمين .

ولما بلغت دعوة الإسلام وتحقق كونهم من الكفرة الطغام . فلما صحت توبتهم وحسن رجوعهم وأوئبتهم ، سألونا من تقاصيل أحكام المظرفية وما الذى يجرى عليهم ويلزمهم من

(١) سورة النساء ، آية ١٣٥ .

بارئ البرية . وما فات من صلاتهم وصيامهم وزكاتهم ، وما يلزمهم من الايمان التي حثوا فيها قبل توبتهم . وما الواجب عليهم فيما تقدم منهم من القتل والنهب والغشم ، والاخذ لاموال الايتام والمساكين ، والهتك للإسلام والمسلمين ، وما يصح من أقواتهم وصناعاتهم ، وما أوصوا به من حجهم وصلاتهم ، وما يحل من ذبائحهم ورمولياتهم ، وقتلهم ومعاداتهم . فقرأنا أن نكتفى في جوابهم بما حكم به أمير المؤمنين وسيد المسلمين عبد الله بن حمزة بن سليمان بن رسول الله صلى الله عليه وآله الطاهرين ، إذ هو عليه السلام آخر الأئمة الذين روي لنا مذاهب آبائهم عليهم السلام . فهو إنما يقول وينطق بما قال به في ذلك أبائهم الأخيار ، ويهتدى بما اهتدى به الأئمة الأطهار . فنورهم الذي يتنورون « كَمَشْكَاةٍ فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُحَاةِ الزُّحَاةِ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ وَيَنُورُ لِأُشْرَاقِهِ وَلَا غَرْبَ لَهُ يَكَادُ زَيْتُهَا يُطْبِئُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ لَوُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدْوِ وَالْآصَالِ » (١) . وتلك بيوت أهل البيت الأطهار . سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي بيوت هي يارسل الله . قال بيوت الأنبياء . فقال رجل هذا البيت منها يعنى بيت علي وفاطمة عليهما السلام ، قال نعم من أفضلها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الإمام المنصور بالله عليه السلام وفي آباءه الكرام : قال لفاطمة عليها السلام أبشرى فإن من ولدك الهادي والمهدي والرضي والمرضى والمنصور فقد اتضح أن اسمه مع آباءه منكر مع ما أمرنا به أن لا نلتفت في العلم إلا إلى الأئمة الأطهار ، ولا نأخذ إلا عن أهل البيت الأخيار . قال النبي عليه السلام أهل بيتي أئمة الهدى فقدموهم ولا تقدموا عليهم وأمروهم ولا تقمروا عليهم وتعلموا منهم ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم . وبما لهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : اللهم لجعل العلم والفق في عقبى وحسب علي ، وفي ذري ، وذرع على ذري . ثم جعل الله تعالى شيعتهم منهم وشيعتهم إتباعهم فقال الله تعالى في إبراهيم عليه السلام « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي » (٢) وفي الحديث الطويل روى النبي صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل أنه قال في شيعة أهل البيت عليهم السلام : شيعتكم منكم إنهم لو ضربوا في أعناقهم بالسيف لم يزدادوا لكم إلا حبا . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ياعلي نحن من شجرة أنا أصلها ، وفاطمة فرعها ، وأنت

(١) سورة النور ، آية ٣٥ - ٣٦ .

(٢) سورة إبراهيم ، آية ٣٦ .

لقاحها ، والحسن والحسين ثمرها ، والشيعه ورقها ؛ الخير <sup>(١)</sup> . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن في السماء حرسا لهم الملائكة ، وإن في الأرض حرسا وهم شيعتك يا علي ، إن يغيروا وإن يبدلوا وإن يكون من شيعتك إلا من تبعهم في مذاهبهم ، ولم يبتدع غير دينهم . وقال زيد بن علي عليه السلام : نحن أئمتكم ولد فاطمة حق علينا أن نجتهد لكم ، وحق عليكم أن لا تبتدعوا من دوننا . فلهذا رأينا أن نفتيهم بقوله عليه السلام ، وعلى أن القوم اختاروا مذهبه ، وعزلوا على حكمه في القليل والكثير ، والصغير والكبير ، والجليل والثقل بعد تويتهم . وجعلوا ذلك كفارة لما تقدم منهم من ميايبتهم ورحضا لما سبق منهم من مخالفاتهم ، فعرفنا بذلك حسن إنايتهم وثباتهم وإخلاصهم وإجابتهم .

ووجب علينا أن نفتيهم بمذهب الحق الذي اختاره من مذهب المترة الأطهار ومذهب المنصور بالله عليه السلام . قال الإمام المنصور بالله عليه السلام قد ثبت من دين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم العلوم ، وإجماع العلماء من الصحابة والتابعين ، والأئمة عليهم السلام ، وعلماء الأمة ، أن من رد آية من كتاب الله تعالى أو أثرا مطوعا من آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم المعلومة الظاهرة فقد كفر وارقد ، وخرج من دين الاسلام . وقد خالفت المطرفية أربع مائة آية وسبعاً وثلاثين آية من صريح القرآن الكريم والظواهر الشريفة . ثم قال عليه السلام ومن أجاب دعوتهم أو ظاهرهم كان من جملتهم ، وحكمه حكمهم . ومن أعطاهم الزكاة بعد ظهور كفرهم وتمادي ضلالهم ، مستحلاً ذلك فقد كفر لأنه خالف دين الاسلام . لأن أحداً من المسلمين لم يجزها للكفار ولا يعلم ذلك من دين النبي صلى الله عليه وسلم . ومن عضدكم بكلام أو فعال فقد شركهم في كفرهم لأن من أحب عمل قوم شرك معهم في عملهم ، ومن كان مقيماً بين أظهرائهم ومذهبه مذهب الحق فقد أوجبنا عليه النهوض من بين أظهرهم والارتحال عنهم ، وحرمتنا عليه الحلول في ديارهم لأنها دار حرب كما قدمنا . ولا يحل توطنها ولا سكناها إلا المستضعفين من النساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فلو كانت عند الله وعندنا معنورونه . وقد أمرنا كل من التزم بطاعتنا وتمسك بالوفاء ببيعتنا أن يثقهم ويقتلهم وينمرهم ويأخذ أموالهم ولا تأخذهم فيهم لومة لائم . وقد حرمتنا على جميع المسلمين عقد النمة لهم بون أمرنا ، والرفاقه إلا بإئتنا ، لانا قد علمنا من أمرهم مالم يعلمه كثير من المسلمين . وما علمنا أننا التقينا بأحد منهم إلا وأظهر التناق

(١) انظر السيوطي ، الكافي المصنوعه ، ج ١ ، ص ٤٠٥ .

والطاعة ، وجرد الشهادة على صحة الإمامة . ثم لا يلبث على ذلك إلا ريشما يفارق مكانه ، ثم ينتج نفاقه . ثم ما علمنا فرقة منافقيها وكذلك [ أيضا ] <sup>(١)</sup> خيارها الإيم . ولقد بلغنا من كبارهم أن طائفة منهم وصلوا إلى السلاطين آل حاتم فأتلهموا محبة الإمام وموته وأنهم يطلبون عطفه ورحمته وتكلموا بلحسن كلام ، فلما هبطوا من الحصن وبخلوا أسواق المشركين تكلموا بخلافه ، وهذا هو الكذب والنفاق . وكذلك حلفوا لنا بالبنون وسلموا الأمر وأظهروا اعتقاد الإمامة ثم نكثوا من قريب . فهي فرقة ناكثة مارقة دينها الكذب وقولها الزور واعتقادها الكفر . فما ظنك بفرقة هذه حالها والله لا يصلح عمل المفسدين <sup>(٢)</sup> . ومما يدل على ما ذكرنا من مكروهم وكفرهم أنهم يقولون للناس أننا قومنا الإمام ، وفعلنا وصنعنا ، وقيامنا من أكره الأمور إليهم وأضرها . إن لم يرجعوا إلى دين الاسلام غلبهم ، وأولا مبادئهم بالبيعة ونُسْتُرُّ بالنفاق لكننا بدأنا بحريهم قبل حرب الفساق . فكيف يصح أنهم قومونا والخلل هذه وهم كفار والكافر أولى بالمحاربة من الفاسق ولا سيما كان نجوم الكفر في دار الاسلام .

وقال صلوات الله عليه : إعلم أن الطرقية جعلت بفحشاء أهل البيت بضاعة ، وبنت أمرها على التدليس ، وزادت على مسلك إبليس ، وتقفوا محالهم بالإيمان الكاذبة أن اعتقادهم اعتقاد المحققين كما حكى الله عن المنافقين فساروا يفسلون دين كفرهم بنجاسة نفاقهم وكتبهم كمن يفسل العنزة <sup>(٣)</sup> بالبول . وهجرهم دارا لمرب ، ويقول أن مقلدهم يكفر معهم أيضا وكذلك محبهم . قال الله تعالى حاكيا عن المشركين « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ » <sup>(٤)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وله ما اكتسب وكذلك من أحسن الظن بهم يكفر كمن يحسن الظن باليهود ، لأن الكل كافر . وكذلك الشاك في كفرهم يكون كافرا ، لأن الشاك في اليهود والنصارى يكون شاكيا في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيكفر بذلك . والطرقية ينطقون بالكفر في محاريب كنانسهم التي يسمونها مساجد ولا ينكر عليهم منكر بل يعدون الكفر توحيدا بزعمهم ، ومن عرف قولهم علم صحة ما ذكرناه فليحذر أشد الحذر من كان يطلب دين الإسلام ويؤمن بالله واليوم الآخر وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار .

(١) في الأصل أنها .

(٢) اقتباس من سورة يونس ، آية ٨١ .

(٣) العنزة : الفائط الذي هو السلح ؛ أين منظور لسان العرب ، مادة هز

(٤) سورة الزخرف ، آية ٢٣ .

وقال عليه السلام من أحب وأحدأ من الطرورية فهو كمن أحب سائرهم فى كفره . والمهاجرة من بلادهم واجبة فى كل وقت وفى وقت الإسلام أولى . ومن تابع المشرقى الشقى أو صوبه أو أحبه فهو كافر فكيف [ بالمحارب ] <sup>(١)</sup> معه ، دليله ما قطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس لما قال إنما خرجنا كارهين . وأهل المصانع كفروا بتمالؤهم هل منع الصدقة ولبيايعتهم للمشرقى الشقى وإخوانه الطرورية . قال حاكيا عن إبراهيم عليه السلام « فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي » <sup>(٢)</sup> . وحكم بسببى المصانع ومن ساكنهم حكمهم ، ومن كان فيها مخالفاً لاعتقادهم متمكنا من الهرب فحكمه حكمهم ، ومن لم يتمكن من الهرب فهو مسلم لا يسبى ، وكذلك حكم من وصلهم مختارا .

قال عليه السلام وفى بلد فيها طرورية وأهلها عامة إن غلب عليها حكم الطرورية ومذهبهم انتقلت دار حرب من زوال الحرمة والإباحة وجواز الغزو لهم وسببى الذرية . فإما قيل كونهم فيها فهمى دار إسلام ! قال عليه السلام والطرورى المرتد من دخل معهم فى اعتقادهم القبيث بعد أن كان مسلما ، وأما من كان رأيه رأى أبائهم فى الكفر فهو حريى . قال صلوات الله عليه وأعلم أن الطرورية والباطنية والمجبرة والمجوس واليهود والنصارى يتفقون فى اسم الكفر عليهم وقتلهم وسببهم متى ظهرت شوكتهم . فإن أظهروا مذهبهم ولم يتعرضوا للمسلمين كانوا بحكم اليهود والنصارى والمجوس لاحقا ، يفهم من إقرارهم على عقائدهم ببلغ الجزية ولا يقبل مثل ذلك من الطرورية والباطنية . والمجبرة واليهود والنصارى والمجوس أجمل حالا من الطرورية عندنا وفى مبلغ علمنا ، والشك فى الطرورية والباطنية والمجوس أنهم أخيث وأقبح اعتقادا . فالمجبرة إنما كفرت بإضافة أفعال عباد الله إلى الله ، ولم تنف أفعال الله عن الله . والطرورية نفت أفعال الله عن الله وأضافت أفعال عباد الله إلى الله ، فلحاطت بالكفر من كل جانب . ثم شاركت ملل الكفر فى أقوالها فزادت على كفر الكافرين جعل الله دمارها وعنى آثارها وصلى الله على النبى وآله .

ويجوز استخراجهم كفرهم وقتلهم غيلة ، ولا يجوز التحجى عليهم ولا على أموالهم ، ومن فعل ذلك فقد ارتكب المحظور . وكذلك حكم من تشكك فى قتلهم كمن تشكك فى قتل الكفار على

(١) فى الأصل المحارب

(٢) سورة إبراهيم ، آية ٣٦ .



عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، كفر بيقين لأنه لو تشكك في جواز ذبح شاة كان كافرا ، فكيف يشك في جواز قتل الكفار . فإن شك في كفرهم ، كفر ، لأن كفر العوام ظاهر علمناه ضرورة منهم ، وعلمه الخلق الأكثر لأنهم كانوا يناظرون عليهم ظاهرا في محاريب المساجد بغير حتمان.

قال عليه الصلاة والسلام : إعلم أن دار الكفر هي أن يظهر فيها المظفرى مثلا مذهبه من غير ذمة ولا جوار ، فكل بلد ظهر فيها مذهب التطريف من غير ذمة من المسلمين ولا جوار فهي دار حرب . ويجوز غزؤهم ليلا ونهارا وتحريقهم وتغريقهم وسبى نزارهم وقتل مقاتلتهم خيلة وجهارا . ومتى ظهر على دارهم كان حكمها حكم دار الحرب ، ويجوز قتلهم وسبيهم في وقت الإمام وبغير وقته إذا كانت لهم دار لأن علة الجواز هي الكفر قائمة في جميع الأحوال ما لم يكن له ذمة أو هدنة . قال عليه السلام ودار الحرب هي كل دار يظهر فيها خصلة من خصال الكفر فما فوقها ولا يحتاج مظهرها إلى ذمة ولا جوار ، ولا يظهر فيها شيء من الإسلام إذا كانت الغلبة للكفر بأحد ثلاثة وجوه : إما أن يكون السلطان ممن يرى بتلك الأفعال والأقوال الكفرية ، وإما أن يكون الكفر أكثر ، وإما أن تكون الغلبة لأهله .

ودليل ذلك مكة حرسها الله تعالى قبل الهجرة دار كفر وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يظهرون دينهم ولا يكتمون دينهم أحدا ، ويقالون في بعض الأحوال ، ويتهدسون الكفار بالقول ويفعلون في بعض الأحوال . قال صلوات الله عليه أعلم أيده الله أن حكم المظفرية في الدنيا أن لا يقبروا في مقابر المسلمين ، ولا يفاكحوا ولا يوارثوا ولا تشيع جنازهم ولا يشمت عاطسهم ولا يئذوا بالسلام . ومن ابتلى بهم ولم يتمكن من إجراء الأحكام عليهم وسار معهم في طريق الجأهم مضايقة وصفرهم كما صفرهم الله سبحانه . ومن تمكن من غيالتهم في أرواحهم وأموالهم فقد أمرناه بذلك وأبعاده له . ومن أجاب دموثهم أو ظاهرهم كان من جملتهم وحكمه حكمهم ، ولا تعاد مرضاهم ولا تشهد جنازتهم ولا يشمت عاطسهم ولا تجوز مداونتهم ولا خيفتهم إلا أن تكون بيننا وبينهم هدنة ، أو بينهم وبين من تصح عقوده من المسلمين فتجوز الضيفة عند ذلك . وإن تاب المظفرى رغبة في الدين ونزوها عن كفره قبلت توبته فإن غلب الظن أنه يفاد منه لما خلفه من مال أو دار لم تقبل ، وكان نفاقا ، ويقتل ، وكانوا كالمهزمين . ولأن حكم المظفرية والباطنية مخالف لحكم سائر الكفار لأن المظفرية يعتقدون وجوب الكذب وناظرونا عليه مرارا لتصرة مذهبهم . والباطنية مذهبهم مبنى

على الكتمان والإنكار والتمسك للمسلم والتناصر للنصراني والتجسس المجوسى إلى غير ذلك مما يعرف من اعتقادهم . قال عليه السلام ولا يقبل منهم أئنى المطرفية إلا الإسلام أو السيف لأنهم من كفره العرب ، وكفرة العرب لا تقبض منهم الجزية ولا يقبل منهم شئ إلا الإسلام وإلا السيف .

واعلم أن المطرفية المرتدة لعنها الله تختص بحكم زايد على حكم المرتدين وذلك أن التوبة لا تقبل من علمائهم لأنهم يعتقدون جواز الكتب إلى آخر كلامه عليه السلام . أهل النمسة إذا سلموا بما يجوز ، ولا يجاب المطرفية لأنه لا نمة لهم . والقرى فى جبلى المصانع إن كانوا على رأى المطرفية جاز سببهم وإلا فلا ، وإذا نقض أهل مدع الهندنة بسرف<sup>(١)</sup> أو غيره جاز سببهم . ووصى الامامى منهم بالحجة لا يصح ، والمرتد إذا لحق بدار الحرب وكان له فيها مال فماله فيئ ، وكذلك إذا انحاز الى بعض بلاد المسلمين وكانت له فيها منفعة كان ماله فيئ . قال عليه السلام : من سكن من المطرفية أو الباطنية ومن شاكلهم من أهل الاعتقادات الكفرية وهو لا يرى برأيهم ويلعنهم ويكلم نباحصهم وينصرهم حماية : إن من هذه حاله لا تجوز مناقضته ، إلا أن يعتقد عداوتهم ويقيم بنيه استئصال شلقتهم إن أمكنته . وتكون إقامته بإذن من له ولاية وهو عازم على الانتقال منهم إن تعذر عليه إدراك المطلوب فيهم . وما سوى ذلك فلا يجوز لأن حكمه حكمهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه العباس لما قال أخرجنى القوم قهرا . قال ظاهر أمرك كان علينا ، فالزمه الحكم بالظاهر . وقال عليه السلام : كان تاب إلى المطرفية برزعه ثم اعتصمت شيئا ، فإنه خرج من الفسق إلى الكفر باعتقاده مذهبهم ، فإن كان له شوكة ومنعة وتاب سقطت عنه العقوق . وإن كان للمسلمين عليه سلطان سواء كان لفساق المسلمين أو صلحائهم فهو فى حكم المرتد المقهور تجرى عليه أحكام الإسلام يرد ما أخذه ولم يعصمه كفره ، كما نقوله فى النضى لأن حكمه حكمه فإن تاب إلى الإسلام بغير منعة أى جميع ما فى يده للمخولعين لأن الحكم للإمام ، فأما فيما بينه وبين الله تعالى فلا يلزمه شئ بعد التوبة . قال عليه السلام ومن ألقى وأمره ملتبس لم يجز قتله حتى يتيقن أنه من المطرفية ولا تقتله على تهمة أنه مطرفى . ومن أظهر منهم التوبة الصحيحة ثبتت أحكامها من الشهاده وغيرها وعلامة صحة التوبة الاستمرار على الحق وموالاة أهله والكرامة للباطل

(١) السرف : الخطأ ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة سرف .

ومعاداة أهله وليس في ذلك مدة معلومة وأتوب ما يعتبر في ذلك سنة تقريبا لا تحقيقا وإلا فالرجوع في ذلك إلى غالب الظن للإمام أو الحاكم .

قال عليه السلام : وإذا حلف من تاب من المظرفية بنذر لا رجوع إلى المظرفية ثم رجع فرجوعه كفر بلا إشكال فإذا تاب من تلقاء نفسه سقط عنه حكم النذر لأن الإسلام يجب ما قبله . قال عليه السلام : وأما أبنية المظرفية من المساجد فهي ضرارية لا حرمة لها بلا خلاف . وما عمر في القرى بعد ظهور التطريف فيهم فلا حرمة له ، وما تقدمت صوارته قبل هذا المذهب الخبيث فحكمه حكم المساجد وله حرمتها ، وما أشكل أمره في التقديم والتأخير أجرى عليه حكم مساجد المسلمين . فقال عليه السلام وما يوجد من أولاد أهل الحرب إلى دار الإسلام صار حكمهم حكم المسلمين في الطهارة وقبرهم في مقابر المسلمين ، ولا ينبغي عليهم من أحكام الكفار سوى الرق ، وأوقبرهم المسلمون على دار الحرب رجعت دار الحرب إسلامية بغلبة المسلمين عليها لأن الحكم للغلبة . ويجوز وطئ السبي متى ظهر عليهم أهل الإسلام لأن الغالب على نسائهم العامة إلا أن تكون مائة بمذهب التطريف . فإن غلب في الظن صحة إيمانها حلت ، وإن كان الظن بقاءها على الكفر كان حكمها حكم رجالها في جواز قتلها ولا يجوز وطئها ولا مقاربتها . قال عليه السلام : ومن أظهر البراءة من مذهب كفر والإمام يعرف كذبه أو يغلب على ظنه لم يسقط به حكم الكفر كما فعلت المظرفية ذلك في وقت المشرقى الشقى . داليل ذلك قصة أمر العباس يوم بدر وقصة أبي عزة وقوله صلى الله عليه وسلم : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين . وفعل الهادى عليه السلام في بلاد وائلة وخراب نورهم وقطع أعناقهم وهو يجارون بالتوبة لما علم من خبث سرائرهم . وقال عليه السلام : وتصرف المسلم في أموال الكفار إن كانت في السلام جاز بإذنهم ، وإن كانت في الحرب فهو نهي . وهو يملكون علينا ونملك عليهم بالعنوة ، وإن أسلموا على شيء فهو لهم ، وإن غلبناهم على أرضهم كانت فينا . والإمام أن يقرها في أيديهم وله أن ينزعها عنهم ويردها على المسلمين ، وله أن يعطيها غيرهم ، وله أن يقسمها على الفانين ، أو يجعلها خراجية أى ذلك فعل فهو جائز ولا فرق بين ما يؤخذ هدية أو بيعا أو غيلة في دار الحرب . ومن هاجر من دار الحرب وله فيها مال أو دين وعليه لأهل الدار دين سقطت الأموال والحقوق باختلاف الدارين إلا ما كان للمساجد فلا يسقط .

قال عليه السلام : وحكم يوالى صنعاء حكم أعراب المسلمين على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، حكم الهجرة لا حكم الكفار ، وعلى المسلمين النصرة لهم إذا احتاجوا إلا على قوم بيننا وبينهم ميثاق . قال عليه السلام : ومن أقام مع أهل دار الحرب مساكنًا ومتابعًا تجرى عليهم أحكامهم وينفذ فيها أمورهم بغير إذن أو جاورهم أكثر من سنة فإن حكمه يكون حكمهم ، ولا تعصمه طاعته لأن إخلاذه إلى القوم ينقض حكم إيمانه شرعًا ، وقد قال تعالى : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ فَلَغُوا قَتْلَكُمْ النَّارَ » <sup>(١)</sup> . وهو خطاب للمؤمنين . والنار لا تمس من بقى لإيمانه حكم فاعلم ذلك . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : المسلم والكافر لا تتراءى نارهما . ذكره أهل العلم في تفسير غريب حديث النبي صلى الله عليه وسلم : أن المراد به المساكنه [ولا] <sup>(٢)</sup> فالمسلمون إذا نهوا لعربهم أوقدوا النار إزاء النار ، وكذلك المتأخم لهم من أهل الثغور تراءى نيارهم ، فلا وجه للحديث النبوى إلا المعاشرة والإخلاق إلى المساكنة للكفار ، ولا تعلم أحدًا من أهل العلم رخص في ذلك . وقوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » <sup>(٣)</sup> : حق لا شك فيه وهو محض ولكن المساكن للكفار لم يؤخذ إلا بوزره وهو المساكنة والركون إليهم وتجري عليه أسكتهم من القتل والأسر أو استرقاق أو فداء أو من كل ذلك جازين ، وهذا رأى لم يعلم خلاف فيه بين أئمة الزيدية وعلمائهم سلام الله عليهم . ولما دخل الإمام يوسف بن يحيى بن الناصر عليهم السلام صنعاء عنة من ناحية الجنوب خامس شعبان سنة تسع وستين وثلاث مائة وقتل سلمة بن محمد الشهابى فى أربعين رجلاً ، سبى من دار ابن خلف ودار أبى جعفر نساء كثيرة . وهل تظنه يستجيز السبى من غير دار الكفر . وكذلك الحسين بن القاسم عليه السلام وهب أموال قوم من أهل البون لآخرين ، وهب الرقاب أيضاً ، فهل يجوز هبة رقية من لا يجرى عليه الرق . وما ذلك إلا لجعله الدار دار حرب وهذا هو الحكم وإن جاز أن تعفو عن السبى كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبى هوازن . وينفذ الحكم كما فعل فى سبى بنى المصطلق كل ذلك جازين والصورة واحدة ، وحرمة المؤمنين والمؤمنات لا تنكح . ولكن لا يسلم بقاء الإيمان لمن إختار سكنى دار الكفر سواء كان رجلاً أو امرأة ممن يتمكن من الخروج بلئى سبب كان . حتى أنه يجوز للمرأة الخروج من دار

(١) سورة هود ، آية ١١٣ .

(٢) فى الأصل وإن لا .

(٣) سورة الانعام ، آية ١٦٤ ، الإسراء ، آية ١٥ ، فاطر ، آية ١٨ ، الزمر ، آية ٧ .

الحرب والسفر من غير محرم، ولا يجوز في سائر الأمصار . كما فعلت أم سلمة رحمها الله إلى المدينة ، وزينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين بغير محرم ، مرة مع أخ زوجها وليس بمحرم ، ومرة مع رجل آخر من المشركين . فلما من لم يتمكن بوجه من الوجوه من الخروج لضعف وفقد دليل وقلة تمكن ، فإيمانه باق وحرمة مستقيمة إن أمكن تمييزه ميّز بحكم والإلحاق ما لحق القوم في الدنيا ويميزه الله سبحانه في الآخرة . بل لو اتقى الكفار والفسقة بهم وبتركوا ولم يتمكن من قتلهم إلا بقتل المؤمنين والأطفال لجاز ذلك ، ولا خلاف بين أهل البيت عليهم السلام فيه . ونعمة المسلم جائزة للكفار سواء كان العقد من رجل أو امرأة إلا من ساكن القوم مختارا فإنه يخرج بذلك من حكم الإيمان . قال عليه السلام وقرض الأنبياء معاشرته الكفار لإبلاغ الحجة عليهم وكذلك العلماء ، فلو هرب العالم لكان قد أدخل بما وجب عليه لربه من البيان في الفعل والترك والتقى والإثبات . قال عليه السلام: ومسجد صنعاء مؤسس على التقوى وهو مسجد في جميع الأوقات وله حرمة . وكذلك ما عمره المؤمنون فيها من المساجد فهو كذلك وله حرمة وذلك لا يمنع من كونها على ذلك دار كفر ، ولا يمنع كون المؤمنين فيها إما لأن أو ضعف وعجز من كونها دار كفر والمؤمنين الماندين لهم حرمة الإيمان والضعفاء والعاجزين حرمة الإيمان إن أمكن التمييز ميّزا ، وإن تعذر سقط الحكم وجاز تلفهم . وهل تجب الدية وجيران ما حدث أم لا ، إن أمكن ذلك وجب . وبإدليله دية الهوازيين وإن تعذر سقط وبإدليله إسقاط دية النجديين . وما فعله الفاضل الأطروش عليه السلام في إسقاط قلعة سالوس وهم خمسة آلاف قتلوا في أمان ، فإسقاط ديتهم لتعذر ذلك . قال عليه السلام : وسألت هل تكون مكة حرسها الله تعالى دار كفر بعد الفتح ويعد الإسلام وقد زاد الله البيت شرفا وكل ذلك لا نزاع فيه وهو حق ، ولكنه لا يمنع من مصير مكة حرسها الله تعالى دار كفر إذا ظهر فيها الكفر وكان غالبا عليها . كما أنها دار إسماعيل ومهاجر إبراهيم وبنية آدم ومهاجر أنبياء الله صلوات الله عليهم وتبأتهم إلا موسى وهيسى عليهم السلام فلم يمنع ذلك من كونها دار كفر لما غلبت عليها كلمة الكفر فيما بعد وذلك لا يستتكر . فلو قدر أن الجبر والتشبيه غلب عليها والعياذ بالله لا تقلبت دار كفر حكما وإن كان سلطانها المنفذ للأحكام فيها جبريا ولو كان رعيتها أهل عدل وحق لكانت دار كفر شرعا . ولو أظهر أهل العدل عدلهم وأهل الحق حقهم ودينهم ولم تأخذهم لومة لائم وأسألو الدماء ، وكانت منعهم في تلك الحال أعظم ، وشوكتهم أهد من شوكة المعتد الحق . والذين في صنعاء لو جُسرَ أدهم للصلب ما وجد ناصرا بالمغالبة ، وأولئك كانوا يقاتلون كما فعل حمزة بن عبد

المطلب في رأس الكافر أبي جهل بن هشام ، وشجرة الشجرة العظيمة بالقوس في نادي بني مخزوم فما قدروا على التعبير . وكذلك سعد بن أبي وقاص وضربه المشرك بلعى <sup>(١)</sup> بعير ميت فشجبه شجرة عظيمة . وهو أول من أسال دم الكفار في دعوة النبي صلى الله عليه وآله فكانت مع ذلك وعلى هذه الحال دار كفر فلم يقع الفزاع بالحق وإن ظهر حكم [ ] <sup>(٢)</sup> لما كان الغالب الكفر فسقط لذلك وتأمله . قال عليه السلام وأما ما عمره أهل الفرق الكفرية من المساجد الضرارية ، وما بناء المسلمون في دار الإسلام وقت ظهور الإسلام فله حرمة المساجد ، ويصح عليه الوقوف . وما بنى في وقت ظهور كلمة الكفر فلا حكم له ويلحق بالضرارية . ومن بناء من له قصد صحيح لقلبة حكم الدار ، والحكم للقلبة كما قدمنا ، فما غلب عليه الكفر فهو دار كفر وحكمه كحكمها وإن كان فيها مسلمون . والإسلام وإن كان فيها الكافرون يظهرهم كفرهم إذا كانت يد الإسلام قاهرة عليهم كما تعلم في اليهود والنصارى ومن جانسهم فهي دار إسلام . قال عليه السلام وقوله يعنى السائل هل يترحم على من مات فيها من الصلحاء ؛ سقالات محيل لأنهم إن ساقوا الكافرين ولم يهاجروا ، فإنهم بحكم الله تعالى مخرجون من الصالحين إلى قوله وكذلك الأخيار ممن سكن في المدينة إن كان في الغالب الكفر بخبر أو باطن فحكمهم حكم الكافرين ، وإن كان الغالب عليها الفسق فحكمهم حكم الفاسقين . وفي غير أيامه حكمهم حكم الصالحين إلا أن يغلب على الظن أنهم مع انفصالهم عنها يكونون أقرب إلى فعل الطاعات وترك المقبحات ، فالخروج عنها واجب عليهم في وقت الإمام وفي وقته ويفسق من لا يخرج وإن كان ظاهره الصلاح بالدرس في العدل والتوحيد . ومن قال لاهجرة بعد الفتح ويعتقد بذلك نفى الهجرة عن المعاصي وإلى الإمام فهو من أجهل الجاهلین وأنهل الذاهلین . إنما كان من لم يهاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان مسلما انقطعت ولايته وتعميت عداوته ، مالم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ، فلما فتحت مكة صارت جزيرة العرب كلها هجرة ، وإلى أين يهاجر المهاجر والحكم واحد في شمول الإسلام للجزيرة العربية من أيلة إلى حضرة أبي موسى إلى عمان إلى عدن إلى بحر العبيشة ، وإلى أين يهاجر إلى الفرس أو إلى الروم . وعلى من ساكن الباطنية ولهم السيف والنبير ! التوبة

(١) الحيان : حانطاً لهم ، وهما العظمان اللذان فيهما الأستان من دخل القم ؛ ابن منظور ، لسان العرب ، مادة لها .

(٢) يياض في الأصل بمقدار كلمة واحدة .

إلى الله تعالى وإلا كان من الهالكين . وسواء كان الشيخ حميدا أو غيره فلا معنى لتعيين من يعصى الله والله تعالى يقول لنبيه عليه السلام « لَنْ أَشْرَكَ نَحْبُظَنَّ عَمَلُكَ » <sup>(١)</sup> وحكم المتدربين في العدل والتوحيد والمجاورين للباطنية حكم غيرهم من الجهال وإن كان جرمهم أكبر في أنهم جميعا كافرون ، وهذا لا يختلف فيه أحد من علماء الزيدية الذين حفظوا علوم الأئمة وغربلوا بلفكارهم الدقيقة ، ومنفوا التصانيف العظيمة وأوروا الأسئلة والأجوبة الدقيقة في الجيل وبيلمان . ولقد ذكر صاحب أخبار الإمام أبي طالب الأخير عليه السلام الذي كان الإمام المحسن بن الحسن يصعبه داعيا له ' بلغه من بعض أهل العلم أنه لقي رجلا من الباطنية وسلم عليه السلام وساطه فناصفه في السؤال فقال عليه السلام : اللهم مكنتي منه حتى أمضى فيه حكمك ، قال فما لبثت إلا مسافة الطريق ثم جاءه بذلك العالم وأمر به إلى نهر داخل ، فلما توسط به النهر ملا سراويله حجارة وشد وسطه ثم أرسله في النهر ففرقه بمشهد العلماء والفقهاء من سادات أهل البيت عليهم السلام وأشياهم . وهو حجة لهم الآن لأن أحد لا يتماهى في علمه وورعه وكماله سلام الله عليه . فما هذا الاستبعاد وما سببه إلا كثرة الانس بالباطنية أخزاهم الله ، وكذلك بالمطرفيه والمجيرة فلما في أرض اليمن أنسنا بهم حتى أنكرنا الأحكام الواجبة فيهم وجهلة الجهال ممن يعتزى إلى العلماء على التحقيق فلا يجهلون ، وأما حكم صنعاء في وقتنا فتحكمها حكم دار الحرب لأن سطوتها وسكونها وميفها ومنبرها للباطنية والمجيرة والقدرية وهذا هو الأعم فيها والأكثر . وأى شئ بعد السيف والمنبر وحكم القوم حكمهم ، لأنه ما بقى في صنعاء إلا من اختار ذلك غير مضطر إليه إلا من لا يعتد به من ضيرير أو عليل أو كسير أو أمير ومن عدا ذلك فهو كافر حكما واسما وقطعا . وأما إقامة نوح بين الكفار فهو نبى مرسل فرضه مجاورة الكافرين ، ومجاورتهم إلى حد الإياس ، ووجبت الهجرة كما قال تعالى حاكيا عن إبراهيم « إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي » <sup>(٢)</sup> وكانت هجرة نوح إلى السفينة قال تعالى : « فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ وَدَسُرَ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا » <sup>(٣)</sup> وكذلك موسى وهارون عليهما السلام لما وقع الإياس هاجرا وقصص الأنبياء

(١) سورة الزمر ، آية ٦٥ .

(٢) سورة المتكوير ، آية ٣٦ .

(٣) سورة القمر ، آية ١٠ - ١٤ .

عليهم السلام معلومة بإقامتهم كانت بأمر الله سبحانه لغرض عند ارتفاعه وجبت الهجرة والانفصال . قال عليه السلام : والمطرفى لا يقضى ما فاتته من الواجبات إذا تاب صلاة كان أو زكاة أو غيرهما لقول النبي صلى الله عليه وسلم : الإسلام يجب ما قبله . وتحصرم نبائح المطرفية والباطنية والمجيرة وسائر الكفار لأنهم بها مقتولة ، ولا زكاة لهم ولا تطهر بالنبائح عندنا . قال عليه السلام : وحكم ولد المشرِك حكم أبيه عند من يرى بنجاه . الأب فإذا بلغ حكم عليه لأجل الاعتقاد ورطوبة أهل الذمة ليست بنجسه مالم تسهم النجاسات من الخمر ونبائتهم وما أشبه ذلك ، وكذلك نبائح المشبهة لأنها بمنزلة الميتة فتتجس رطوبتهم لمجاورة النجس لا للكفر لأن الظاهر أن المسلمين كانوا لا ينجسون سمون المشركين ولا ألبانهم ويعرف ذلك من بحث عن الآثار ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل وقد الطائف وهو بعد الفتح ، وأكل المسلمون رطوبات خيبر يوم فتحها . قال عليه السلام ومن دفع الزكاة إلى مطرفى غرمها وله استرجاعها منه لأنهم كفار بالإجماع ، وحج المطرفى لا يصح ويجب عليه إعادة إذا أسلم ، وكذلك المجبر والمثبى ومن بلغ خلافه لأهل الحق الكفر من الفرق المنتحلة للإسلام . قال عليه السلام ومن حج من يقال أنه مطرفى لم يحكم ببطان الحج إلا أن يعتقد من كفر المطرفية شيئاً بغير مجرد الإسم . كما أن المخترعى لا يحكم بنجاته لمثل ذلك وإنما التأثير للاعتقاد والافعال . فإن اعتقد شيئاً مما كفرت به المطرفية كان مرتداً أو لزمة غرامة ما سلم إليه من المال وإعادة الحجة على ما إستأجره ، أو وصيه ، أو من وجب عليه ذلك . قال عليه السلام وإذا ارتد أحد الزوجين وجبت البيئونة بالردة بشرط انقضاء العدة وانفسخ النكاح . فإن تاب المرتد وهى فى العدة فهما على نكاحهما وإلا كان من الخطأ ، ولا اعتبار فى انفساخ النكاح بالردة لاختلاف الدارين باختلاف الدين . ولا تجوز شهادة المطرفى فى شئ من العقود من بيع واشتراء ونكاح وغير ذلك . بل أكد كفرا من اليهودى <sup>(١)</sup> لأن اليهودى أنكر نبوة محمد وعيسى وكتابهم والمطرفى أنكر أن يكون نبيا لله عز وجل أحداً من الأنبياء ، أو أنزل عليهم شيئاً من الكتب بل فى قلب الملك الأعلى بزعمهم . فإن تاب المطرفى ولم يظهر منه ما يدل على نقض التوبة لم يكن لأحد إليه طريق . وإن ظهر ما يدل على نفاقه أو بقائه على مذهبه الباطل جاز قتله لأنه نقض عهده وأهدر دمه بنقضه وكذلك إن ترك إقامة الجمعة فى وقتنا هذا . وقال عليه السلام : وامرأة المطرفى إن كانت على مذهب تقليد أو اعتقاد فحكمهما واحد إن أسلما فهما

(١) يبدو أن بعض الكلمات قد سقطت من الأصل والمعنى هو أن المطرفى أكد كفرا من اليهودى .



على نكاحهما ، وإن أسلم أحدهما دون الآخر انفسخ النكاح وإن لم تكن على مذهبه وحالهما في الابتداء . قال عليه السلام : وإذا باع المطرفى ما ورثه من قريبه المطرفى بعد إسلام البائع كان بيعه مختلا إلا أن تكون الدار دار إسلام وينتقل المطرفى إلى دار الكفر ، فأما فى دار الكفر فلا يصح بيع المسلم . قال عليه السلام : وفى الوصايا التى مصرفها إلى وقش أو إلى مسجد وقش أن الأغلب فى من يوصى إلى وقش أو إلى مسجد وقش لأنهم كانوا قد أظهروا الإسلام وأبسوا على العوام فيجب إخراج ما جرى هذا المجرى من الوارث وصرفه إلى بيت المال ، فلو أعلم الموصى لا حق له وإنما القرية كان مرجع ذلك إلى الوارث غير أنه لا طريق إلي العلم بما هذا حاله . ولعلم المطرفية لا يجوز من وصايا المسجد فمن أطمعه غرمه . ومساجد المطرفية والمجبرة والباطنية لا حكم لها ولا حرمة لأنها أسست على شفى جرف هار ، وهى مساجد ضرار . والوصية لمساجد المطرفية أولهم لا تصح لأنهم مشركون وأخذ مال الكافر يحل باليلة ويحرم مع الذمة . وما فعله المطرفى ومن جالسه فى حال كفره جاز مجرى ما فعله الحرى وسقط جميع ما فعله وأخذه من مال ولم بالتوبة . ولأن الإسلام يجب ما قبله ، وإذا أقام المسلم فى ديار الكفار مختاراً لغير ضرورة كان ذلك كفراً منه وإن كان اعتقاده صحيحاً ، فإن غزاهم المسلمون وهو مضطر إلى الإقامة فله حرمة الإسلام على المال والأولاد ويلزمه قضاء الصلاة ، وإن كان غير مضطر إلى الإقامة لم يلزمه القضاء إذا تاب . وما يأخذه من أموال الكفار فى نمتهم يحرم عليه ، وإن كان فى غير ذمة جاز أخذه جهراً ومخادعة . والكافر إذا تاب سقط عنه حقوق الله تعالى وحقوق العباد إلا أن يكون ذمياً فبقى عليه ديون العباد والمعاملات فرضاً . ويتأصف الله بين الكفار يوم القيامة ولا عوض لهم على النقم لأنهم بعض ما يستحقون . وما يفعله الأعراب من تملك العرائر عند غزوهم وبيعها أو التزويج فى العدة ومعتقدين جواز ذلك ، فذلك كفر ورية ويجوز معه القتل وأخذ المال وسبى الذرية ، تقتل رجالهم وتباع نسائهم وأطفالهم ويجوز غزوهم فى وقت الإمام وغير وقته مع الرئيس . وفى الوجهين معا لا بد من الخمس فإن كان هناك إمام فله الصلوى وهى شئ يحكم به الأمير للإمام من فارس أو بصرى أو عباد أو سيف . وكان الخمس والصلوى مصرفها إليه بحكم الله وإن لم يكن هناك إمام كان الخمس إلى آل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل على وآل العباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحرب ، وأحقهم الأفضل فالأفضل ، ويكون للمطيعين دون العصاة المتمردين . ومن تيقن كفر إنسان ثم قتله فى دار الكفر قبل قوله بأنه كافر وكذلك حكم من ظاهره مع الكفار يقول أو مخاطبة فحكمه حكم الكفار وقول قائله مصدق فى

ذلك . وإن كان ظاهره الإسلام لم يقبل قوله وكان فيه القصاص إن لم يتبين كفره . ولسنا نأخذ وفد الكافر الصغير بذنب أبيه الكبير ، ولا هو مذهب إبراهيم « الَّذِي وَلَّى . أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » (١) . وجهاد الكافرين والفاسقين واجب على المسلمين وجوبا مؤكدا لتطهير الأرض من ذريتهم وقد فعله أئمة الهدى عليهم السلام . قال عليه السلام : والظاهر في دار الإسلام طهارة ما فيها والجلود من جملة ذلك ولا حكم للتجويز ، وما كان في دار الحرب من الجلود بحكم نجاسته فإن ظهر المسلمون على دار الحرب حكم بطهارة ما فيها ، وإن كانت عين النجاسة باقية لها علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المدينة وهي دار حرب ونواضعهم تشنى (٢) بجلود ذبائحهم وذبائح غيرهم من الكفار ، وقريتهم وقروبيهم وأنتيتهم من الجلود فما أمرهم بأبعاد شيء من ذلك ولا تبديله بل طهرت حكما بالإسلام . ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة عنوة لم يأمر بإزالة جلودهم وأسقيتهم وأنتيتهم الأدمية وكذلك كان هذا حكمه عليه السلام . وقال عليه السلام : وكل دار يظهر فيها إثبات قديم مع الله تعالى كمن يقول يقدم القرآن ، أو يثبت للبارئ رؤية كالقمر ليلة البدر ، أو يضيف أفعال عباده إليه من القبائح والمخازي ، أو يجوز عليه سبحانه الظلم أو نفى شيء من أفعاله عنه أو أضاف شيئا من أفعال عباده إليه ، فإنه يكون كافرا وداره بما قمنا دار حرب لا خلاف بين القاسمية واليهودية والناصرية في ذلك ، وهو قول علماء المعتزلة ومحصولي المدلية . قال عليه السلام : وإذا قد علمت هذه الجملة فاعلم أن حكم دار الكفر معلوم موجود في كتب الأئمة عليهم السلام من حرمة المناكحة والموارة والقبر في مقابر المسلمين إلى غير ذلك مما هو معلوم . وحكم دار الفسق عند من يوجب الهجرة منها وهو القاسم بن إبراهيم ومن تابعه من أولاده وقال بقوله من العلماء رضى الله عنهم : أنه لا يصلى على من مات فيها من المسلمين متمكنا من الهجرة فلم يهاجر ولا يقبرون في مقابر المسلمين ولا في مقابر الكفار وتحل مناكحتهم وموارثهم وذبائحهم عند بعض القاسمية ومنهم من يمنع في ذبائحهم أيضا . قال عليه السلام . وإذا نظرت في زماننا رأيتهم أسوأ حالا في باب المكيدة للدين من الكفار الذين عبدوا النار والصليب والوثن من نون الله ، ومن اليهود التي قالت عزيز بن الله . أولئك كانوا الإسلام من بحبوحته ، وغيروا وجهه وسودوا ثوبه ، فكانوا بالنتزيع من الأرض أولى ولا يكون إلا باجتياح

(١) سورة النجم ، آية ٣٧ - ٣٨ .

(٢) الشَّنُّ والشَّنَّةُ : الخَلْقُ من كل تينة صنعت من جلد ابن منظور ، لسان العرب ، مادة : شَنَن .

أصلهم وقطع دابرهم ، ولا يكون إلا بخراب منازلهم وأخذ أموالهم وسفك دماهم . ومن كان كالتابع لهم فهو داخل في حكمهم في وجوب رفع [ التقيس ] <sup>(١)</sup> عنه عندنا دون الآخرة كما تعلم في أولاد الكفار أن حكمهم في الدنيا حكم آبائهم فلا ينكر علينا منكر . قال عليه السلام وإقرارهم بالشهادتين لا يعصمهم من الكفر متى قالوا أو فعلوا أو أظهروا اعتقادا ما يوجب الكفر . قال عليه السلام فأما فساق زماننا فما معهم من الإيمان إلا الشهادتين ، فبعض اليهود ينطق بها دون التزام أحكام الشريعة فلم يخرج بذلك من حكم اليهودية ولا دخل في حكم الإسلام . ولا يظهر أدناسهم إلا ما ذكرنا من استئصال شائقتهم ، وتعميم الحكم فيهم في هذه الدنيا لتعذر التمييز بل هو دونه ، وحسابهم في الآخرة على الله تعالى . وقال عليه السلام وإذا تلفظت المرأة بلفظة كفر ينفسخ بها نكاحها ثم تابت كان أزواجها المعاودة في العدة من دون ولى وشهود ولا عقد متجدد كما إذا ارتد أحد الزوجين فإنهما على نكاحهما إذا أحبا المعاودة إليه مع التوبة مادامت في العدة . وقال عليه السلام . والمصلاة خلف من يقول بقدم القرآن أو يعتقد خلافة صاحب بغداد لا تجوز لأن أحواله الفسق لأن القول بقدم القرآن إثبات قديم مع الله تعالى . قال عليه السلام : ومن كان مرتدا كالشبهة والمجيرة والمطرقية وأمثالهم ممن رد ما هو معلوم من الدين ضرورة ، أو نفى عن الله تعالى فعله أو أضاف إليه فعل خلقه كان ماله فينا في وقت الإمام وغير وقته . وعلى الأخذ له الخمس ، ونكاح المسلم المرأة الجبرية ينفسخ ولها المهر . والمرد إذا قتل في دار الاسلام لأن الفارق بينه وبين زوجته الردة دون الموت فهي باقية على حنتها الأولى لأنها التي وقعت بها البيئونة دون الموت أو القتل فيما نرى . وامرأة المطرقة إذا كانت على مذهبه تقليدا أو اعتقادا فحكمها واحد وإن أسلمت فهما على نكاحهما وإن أسلم أحدهما دون الآخر انفسخ النكاح . وإن لم تكن على مذهبه بل مسلمة لم يكن زوجها لها في الابتداء . ويجوز بيع سبى الكفار من الكفار ، وقد نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالبيع ، وقال عليه السلام : الشهادة على ضريين شهادة ضرورة وشهادة تمكين . فشهادة الضرورة تنقسم إلى شهادة النساء وشهادة أهل الملل بعضهم لبعض ، وشهادة المخالفين لنا في ديننا ، وشهادة الفساق من جهة التصريح عند علم غيرهم . وقد روى عن علي عليه السلام أنه أجاز شهادة بعض الصبيان على بعض قبل رجوعهم إلى أهلهم . وأما شهادة النساء فلما كانت ضرورة لا يطلع على أحوالهن غيرهن في

---

(١) كذا في الأصل .

الأغلب كانت شهادتهن صحيحة وإن انفردن عن الرجال. ولما كان في الخير أن لا تحضر إلا امرأة واحدة قبلت شهادة الواحدة ولم يقع مثل ذلك في شيء من الأحكام لما كانت ضرورية كالاستهلال للموايد وحوادث الغروج وأحكامها . ولما كان أهل الملل يقلب عليهم الاتصاف من غيرهم وإقراءهم بأنفسهم في كثير من أحوالهم صحت شهادة بعضهم على بعض وإن كانوا غير عدول على مقتضى الشرع النبوي زاده الله جلالة وعلا ورفعة وسما . فقبل شهادة اليهودي على اليهودي ، والنصراني على النصراني ، والمجوسي على المجوسي إلى غير ذلك من أنواع الكفر وقد أمر سبحانه بالحكم بينهم فقال سبحانه : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَوْا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّهْبَانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَاحْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ » (١) .

والحكم رحمك الله لا مبني له ولا محال إلا على الشهادة ، ولا يشهد بينهم إلا هم في أغلب الأحوال . وقال سبحانه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الرَّصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِمَّنْ أَوْ أَحْرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » (٢) . يريد الله تعالى من غير أهل ملكتكم ، وقد قال بعض المتكلمين في العلم معنى من غيركم أي من غير قبيلتكم ، وهذا قول ساقط لأن أحدا لم يقل باختلال شهادة قبيلة على قبيلة من المسلمين ولا خلاف فيذكر : لأن الإسلام واحد وأهله أخوة في الله سبحانه كما قال تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » (٣) . ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاختزاء إلى القبائل كما كانت الجاهلية تفعله ، فكيف نفرد له حكما هذا ما لا يقول به نو معرفة .

ولما طال الأمر على المسلمين وقست قلوب كثير منهم وخالفوا أهل بيت نبيهم في الدين وتكبدوا سبل الهادين لم يبق على التمسك بالحق إلا الأقلون كما قال تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ » (٤) وقال تعالى : « وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ » (٥) . وبعض من ينتسب إلى الإسلام

(١) سورة المائدة ، آية ٤٤ .

(٢) سورة المائدة ، آية ١٠٦ .

(٣) سورة الحجرات ، آية ١٠ .

(٤) سورة سبأ ، آية ١٣ .

(٥) سورة هود ، آية ٤٠ .

بالنطق بالشهادتين قد ترك شرايع الإسلام ورفضها . وبعض من يتنحل الإسلام خرج عن الإسلام بالاعتقادات الخبيثة التي بعضها يؤدي إلى الكفر ، وبعضها يؤدي إلى الفسق وهو الأقل ، ولا ضرورة أكثر من هذا لانتشار كلمة الإسلام في الأفاق لكونهم لا يقرعون تدنيا إلى الشرع السوي زاده الله جلالة وعزا . لو أنا منعنا من شهادة بعضهم لبعض لأدى إلى تلف الأموال واختلال الأحوال وهذه ضرورة لا يجهلها أحد من أهل المعرفة .

وقد أجاز أحد أهل العلم شهادة أهل الأهواء والمذاهب وبعض أقوالهم يؤدي إلى الكفر بالاتفاق . وقد ذكر أهل التحصيل من العلم بل جمهورهم قبول أخبار المخالفين في الاعتقادات ، وروى عنهم المحققون بغير منكرة في ذلك ، والإخبار نوع من الشهادة ويجري مجراها في بعض الأحكام . فإن كانت هناك بلدة لا يوجد فيها العدل بالعدالة الشرعية كان حكمها حكم الضرورة ، وقبِلَت شهادة ثقاتهم ومن لا يعرف بالكذب والخيانة منهم . لأن الشهادة مرجعها إلى غالب الظن وقد يغلب على صدق كثير من العصاة وقاطعي القرض ، ولا ينسب إلى كثير منهم الكذب ولا الخيانة في الشهادة . وقد يخشى ذلك من كثير من المظهرين الذين فكما أنه يرجع في الشهادة إلى غالب الظن بغير الحاكم نفسه في ذلك فإن غلب على ظنه صدق الشاهد حكم بشهادته وإن لم يغلب على ظنه ترك ذلك الحكم في كل شاهد . فاعلم هذا الأصل ، وتلك العلة التي يدور عليها الحكم نقياً وإثباتاً . وقد علمنا أن كفر كثير من المخالفين لنا من أهل المذاهب وأن التاركين للفرائض أمون جرماً من العباد منهم والنسك أكثر عبادتهم يزدانون بها من الله بعدا . فقد أجاز أهل البيت الحكم بشهادتهم وقبلوا أخبارهم ، فما المانع من قبول شهادة عصاة الأمة إن لم يوجد فيهم ويكون ذلك ضرورة بل هو عين الضرورة . لأن أكثر البلاد بل جلها لا يوجد فيها من تصح عدالته شرعا على الوجه المعتبر عندنا ، فأي ضرورة أعظم من هذه . قال عليه السلام ويجوز السلام على أهل دار الحرب بأياد واللفظ والكتاب ورد الجواب واجب لم يمنع إلا الإمام لمصلحة رأها في الحال لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يختلطون بالكفار ويسلمون عليهم . وكاتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدعى لهم بما لا يستحقه إلا المؤمن . وقال عليه السلام : لو أدهن من سبق من المسلمين الظالمين وما شرهم وساكنهم وجاورهم وأنسهم وظاهرهم وصانهم ورازهم فإنه يكون منهم ودون ذلك يوجب ذلك . وقال عليه السلام : ومن

كان لا يخلو أسمعه في كثير من الأوقات من الأصوات المنكرة ومشاهدة العهار والبغايا يتجاذبون ، والسكاري يرايعون <sup>(١)</sup> ويتصايهون ، فإنه يفسق قلبه ويزداد شراً ويانس بالمعاصي وهذا كله في غير وقت الإمام . فلما في وقت الإمام فمن سمع وأعيته ولم يجبه كبه الله على منخريه في نار جهنم . وإجابه لا تكون بالإقامة في دار عبوه وتقليظ سواد مجاورته والمعاونة لمن نصب الحرب له وسواء كانت المعونة باختيار المعين أو بغير اختياره ، لأن الهجرة عنهم كانت تمكنه ، فأي حرمة تبقى لمن هذه حاله ، وقد ثبت من دين أهل البيت عليهم السلام أن الخاذل لهم فاسق .

ومن المعلوم أن الساكن مع الظالمين أكثر مضره وأسع للفاسقين وأقبح حالة وأشنع جرماً من الخاذلين . فهذا كلام سيد المسلمين وأمير المؤمنين الإمام المنصور بالله تعالى صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين . وهو جار على مثال كلام آبائه الكرام مثل القاسم والهادي وأبنيه عبد الله بن الحسين وسائر آبائهم وأبنائهم مثل المرتضى والناصر والقاسم بن علي والحسين بن القاسم والمتوكل على الله أحمد بن سليمان عليهم السلام .

قال الإمام المتوكل على الله تعالى أحمد بن سليمان صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين في الرسالة الواضحة الصائفة في تبیین ارتداد الفرقة المارقة بعد كلام فرأيت ذلك من أهم الدين ، وألزم حقوق المؤمنين وتيقنت أن أوجب ما يلزمني في وقتي هذا هو بيان ما عليه هذه الفرقة المارضية المبتدعة الذين ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل . فإنهم نصوا الناس بما أظهروه من النسك والطهارة وأبدوه من التمسك بالزمادة إلى ما أبطنوه من الاعتقادات الفاسدة الباطلة والبدع القائلة . إلى قوله : وشبهاتهم التي خرقت بها إجماع المسلمين ، وخرجوا من جملة الإسلام ومن شريعة النبي عليه السلام في تقسيم أقوالهم . ووجدت ذلك منقسماً ثلاثة أقسام أحدها مقالات أحدثوها لأنفسهم لم يقل بها أحد من الناس لا مؤمنهم ولا من كفر . والثاني مقالات شاركوا فيها الكفار الخارجين عن ملة الإسلام والثالث مقالات شاركوا فيها المبطلين من هذه الأمة . ثم بيننا عليه السلام بآوضح بيان إلى قوله في آخرها وأكثر الكتب الواردة عن آبائنا عليهم السلام كالقاسم والهادي وأولادهما في الرد على

(١) الريع : العودة والرجوع . والريع : مصدر راع عليه الشيء يريعه أي رجع وماد إلى جوفه . ابن منظور ، لسان العرب ، مادة : ريع .

الملحدة والتصارى والمجبرة وغيرها من فرق الضلال فهي بنود على هؤلاء المطرفية أيضا. ثم ذكر من رد على المطرفية من أهل البيت عليهم السلام ، إلى قوله : فلما سائر أهل البيت عليهم السلام ومن يعتزى إلى أمير المؤمنين صلى الله عليه نسباً ومذهباً فإنه مخالف لهذه المطرفية الطبيعية الذين لبسوا أحوالهم على الناس ، وأوهموهم أنهم من جملة أهل الإسلام، بل أوهمو الخلق أنهم متبعون لأهل البيت عليهم السلام ، واحتلوا إلى شعاب سموها هجر وحكموا فيها بغير ما أنزل الله ، فلو لك هم الكافرون . وقلنا أنهم ميزوها عن بلاد العوام ولم يشعروا أنهم أخرجوهم من جملة دار الإسلام . ثم ذكر عليه السلام مكة وأنها دار حرب ثم قال فإن لم يزد حال هذه الهجر التي غلبوا عليها كوقش وما جرى مجراها على حال مكة قبل الفتح لم ينقص. وفي ذلك لحوق أمانتهم هذه بدار الحرب وإزوم ما ذكرناه من أحكام الكفار لكل من سكنها . والذي ذكره عليه السلام قال : تحرم المناكحة والنبيحة ونجس الرطوبة وقطع موارثة المسلمين، والدفن في مقابر المسلمين ، وإباحة دماء أهلها والغزو إليها وحل اغتنام أموالهم وحرمة السكنى فيها . ثم قال . وبأن بما ذكرناه أنه يجب على كل مسلم يرغب في نجاة نفسه واستقامته على الإسلام أن يباينهم في مساكنهم واعتقادهم وعاداتهم التي سلكوا فيها طرائق الكفار قولاً وعملًا واعتقاداً . إلى قوله عليه السلام بل يجب على كل من قال بما حكيناه عنهم من المقالات أحكام الكفار فلا تحل مناكحة من قال به ولا يكون ولياً للمرأة في النكاح ولا يحل أكل نبيحتهم ولا يرث أحداً من المسلمين ، وينجس ما لامسوه من الأشياء الرطبة على الموعول عليه من مذهب الهادي والقاسم . ولا يجوز قبول شهادة منهم في شئ من الأحكام لفساد ما هم عليه ولما يستحلونه من الكذب ولا يجوز دفع الزكاة ولا النذور ولا غيرها من الوصايا والحقوق إليهم . ولا يجري صرف شئ من ذلك لأحد منهم بل يجب عليه الفرم خاصة بعد هذا البيان . وعلى الجملة فالواجب أن نحكم فيهم بأحكام الكفار الخارجين عن ملة الإسلام . فإذا كانت مذاهبهم هذه التي حكيناها عنهم هي مذاهب الكفار على ما تقدم بيانه ، فلا يجوز أن يتوهم متوهم أنه من جملة المسلمين . فإذا كانت أحوال هجرهم أحوال دار الحرب لم يجز أن يظن عاقل أنها دار إسلام . ويجب المهاجرة منها إلى كل موضع لا يكون للمطرفية فيه حكم، فإن كانت هجرة المسلمين المخالفين لهم في الهجرة في الحقيقة لم يمكن المهاجرة إليها ، والارتحال من هجرة المطرفية التي وصفنا حالها ، والسكنى من العوام في قرارهم أسلم للدين وأقرب إلى الله سبحانه لأن ذلك خروج من دار الحرب إلى دار الإسلام على ما تقدم بيانه . فلهذا عباد الله الافتترار بهؤلاء المطرفية والاتضاع بما هم عليه من التلبس والتظاهر

بالعفة والصلاح فإنهم كما قال الله سبحانه : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابُ كِسْرَابٍ يَبْتَغِيهِ  
الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوَاقُهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ » (١) .  
إلى قوله ولا شك أن خطأ هؤلاء المطرفية أعظم من خطأ الخوارج بدرجات كثيرة وقد قدمنا ما  
يكشف عن عظم حالهم ووقوعهم في الكفر المبين فجانيبهم أشد المجانيب ويأينونهم أشد الميائنة  
إن لا تفعلوه يكن فتنة في الأرض وفساد كثير .

لهذا كلام الإمامين العالمين الزاهدين المتوكل على الله والمنصور بالله عليهما السلام قضاء  
بكفر هؤلاء المطرفية وتكون ديارهم التي يسمونها هجر دار حرب نازلة منزلة ديار المشركين  
ويمثل ذلك شهد سائر الأئمة الهادين صلوات الله عليهم أجمعين .





رقم الإيداع ١٧٧٩٩ / ١ - ٢

الترقيم الدولي 3 - 075 - 322 - 977 L.S.B.N.

دار روتامنت للطباعة ت. ٧٩٥٢٣٦٢ - ٦٩٤ ٦٩٥  
٥٣ شارع بوهار - باب الفوق





دكتور عبد الله محمد عبد العاطي

تاريخ الجزيرة العربية

# الصراع الفكري في اليمن بين الزيدية والمطرقية

دراسة وتحقيق



Bibliotheca Alexandrina



0354160



للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية  
FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES